

الكافي في تفسير الطاهر

عنهما على الكافرين وهذا من نص  
الى اصحاب الحجة اذا علمت النار في دمعة  
شرب من ماءه ان جعلوا اليه شيا ما رزوه

وكما علمنا على التواتر ومن ان القرآن دكا له وجهه وسفيل للذين  
ومن المؤمنين بالذکر وان كان دكا له كجج الخافين بدحا  
لهم على مسكهم واسفل عليهم دون عزهم وصريح هذا من الخراب  
لختم الصب من وجههم احوال والمفعول به وعمل الحق على الدبر  
ولعمل الرفع على الاستيناف **وقوله جل اسمه** هل مطرون الا اويله  
المنظر الا سطرها هاته وتاويل هو مؤال ليل السوي حاله ومعناه ما  
مطرون الا اويله وهو عافته من الخوا **وقيل** ما وعزوا من  
اللعن والسبون والكتاب العذاب انما سب الا سطر الهم وان  
كانوا احادين لانهم منكر المسطر للشيء واسم ذلك لا محال انان  
المسطر له **وقوله جل اسمه** يوم تأتي تاويله يقول للذين سبقه من  
قبل قد جات رسلنا بالحق معناه اذا جاتهم الساعة بعد  
ما الذي ارضوا عنه وبركوا العلم قد جات الرسل في الله  
الحق فاقروا ما كانوا يخفون له من ان الدنيا فاعتزوا باخي حين  
لن ينع الا عتواف واخبر هو ما شهد بهما **وقوله جل اسمه**  
هل لنا من شفعا فاستعوا لنا او نرد معاذ الذي كان فعله  
معناه اذا اشتهدوا العذاب ممنوا السفيع او الرد الى ان  
الدنيا لعلوا ما كانوا يعملون من طاعة الله وقدس  
الحال في هذا الباب مما سجد وارفع او نرد عطف على تاويل  
هل سفع لنا شافع او نرد الى ان الدنيا وفي هذه الاية مجمعة على  
المحبة وفي قولهم ان الكافر لا يرد على الايمان لانهم لو كانوا  
حادين في الدنيا عتوا جرت على الايمان لكانوا امنوا  
الوجه لعلوا ما لم يردوا عليه وفي هذا ايضا جمعة على

هماء منهم في قولهم يكلف اهل الجنة **وقوله جل اسمه**  
قد جسرنا انفسهم وصل عنهم ما كانوا يعترفون **وقوله جل اسمه**  
تخيرهم في موضع **وقوله جل اسمه** ان تر كذا بقية الذي خلق  
السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش **معناه** ان  
ما لكفر وسيد كره هو الذي خلق السموات والارض في ستة  
ايام ثم استوى على العرش **معناه** د فعات لصرب من الحكمة  
والمصلحة وان كان قايما على خلقها في استرخ من المحبة  
وكذا على الايام يوزن المحبة وجه الحكمة في خلقها في ستة ايام  
شيئا بعد شيء باعتبار الملكة عليها **المنفعة** ان الله تعالى  
علم ان اعتبارهم يكون ثم لا كماله اشاهد واحد في شيء  
شي من ان يشاهد واحد وثمان دفعه واجده **وقيل**  
خلق شيئا بعد شيء لان تدبر احوال على انشاسي بعدى  
ادب على عالم تدبر فصرق على اختياره **وقيل** ثم استوى  
على العرش لان مستوا عليه فواقع **وقيل** ثم استوى  
على العرش لان الملك عرشا قبل وجوده والاسماء الاستيلا  
ها هنا لان الاستوا هو الذي هو بعض الاعوجاج لا حوز على  
الله تعالى وقد عنت وجوه القيتوا في اللغة محلة ورسورة الفرة  
واوجه اعاذتها ما هنا **وقوله جل اسمه** بعث الليل النمار  
يطلبه حسنا العشي والاعشا الباس ليل العطية **ومعناه**  
واحدث استرخ **وقوله جل اسمه** بعث الليل النمار  
للنمار والعطية وطلب الليل النمار استرخاه **وقيل** حسنا  
مستقر اعد مناج من عزوتون بوجوب الا سطر اذ كان يكون



في الشوق الحث مطرب الليل المأزج حشا على العبد وقد رده الله  
**وقوله جل اسمه** والسنن والقروا الخور من ذوات امته في معناه  
خلق السنن والقروا الخور وجعلها سجوناً لانه يحرق في محاربه  
عليه قد تروسان ذلك قوله تعالى يا له ليل يسلم عند المنان فاذا  
لم يطلوع الشمس في مسقن انفاذاً كشدوا العزير العليق والعير  
موتاه من ارجح عادي العزير من القيد كما الشمس يسبح لها ان تترك  
القروا الليل سان المنان وكل فيك يسبحون **وقوله جل اسمه**  
والله الخالق المبتدع الذي خلقنا الله رب العالمين لله الخالق بذلك  
عليه ما هو عليه من الصفه من كونها داراً عالمياً مبين احكاماً وصل  
من الخلق والامر لانه بعد ما اعيد به دجن الخلق كانه قال له  
الخلق ولما لم توفيه ما اوجب **هـ** ومعنى تبارك تعالي  
بالوجود انه عالم بالزوال واصل الزكوة الثبات وكان  
ثباته لانه قد رقى الله تعالى طريق وحدانيته والا هيبه  
بدكر اوصافه الى الله عليه دون الاقتصار على ذكر اسمه  
لان الاقتصار على الاسبين من طرقة اهل الباطن كما سئل الله  
تعالى بعد الاذنان حين سئل الاضمار الهمة وكانت معبرته  
صفاته الهيمنه **الايه** اسمهم في التبرك والادوية انزل الله  
بما من سلطانه **الايه** فاذا انصرفت الحكمة سان الا هيبة بالكر  
الاضاف وجب في البنية كذا كذا في ان ادعى لنوه وعرض  
صفته كان مطلقاً وكذلك في الامانة وخلعاً لوصافها  
وشرائطها كان صاملاً جاً هلاماً مقتصراً على الاسير دون الصفه  
والاصح على الاسباس من طرقة اهل الباطن كما سئل الله تعالى

ع

**وقوله جل اسمه** ولا تعسفوا في الارض بعد اصلاحها واذعوه خوفاً  
وطمأنينة رحمة الله قريب من المحسنين **هـ** وفي البيت على عباده  
عن الافساد في الارض فعمل المؤمنين الاعتدال عليهم وما يعرف  
الارض معاصي الله واصلاحها العمل بطاعة الله وامرهم بان  
يدعوه خوفاً وطمأنينة في التواب ومن ان رحمة تروى من المحسنين  
والمراد به ان العام تروى من المحسنين فلذلك لم يثبت لفظ  
قريب واصول المراد التبعيد كما سئل في اول الكتاب ودلت الاية  
على طمانينة من قال من المرجح ان الله تعالى يرحم الفاسق  
والفاجر لان الله تعالى في سائر المحسنين الفاسق غير مابته  
يكون محسناً **وقوله جل اسمه** وهو الذي يرسل الرياح يستثير  
رحمته معناه هو ان الله تعالى هو الذي يرسل الرياح وما تروى  
لعمل المطر فسماه رحمة لانها بعد والنشر الزاح الطيبة اللين التي  
تنتشر السحاب ولما اطلقت الزمان جعل السحاب بالعتكاتها  
قد ارتسلت والنشر الصبر يحمل ان يكون نسور كسكون وسكن  
وعمل ان يكون مصداقاً للصوف **هـ** ومنهم من شغل ذلك كقولهم  
ومنهم من خففه **وقوله جل اسمه** حتى اذا املت سبحاناً قلنا **هـ** معناه  
حتى اذا املت الزمان السحاب ليعلم بالخطر واصل الاطلاق حمل الشيء بالسر  
حتى يقال ذلك في طاعة الحاصل له لعله **وقوله جل اسمه** سمعناه بليل  
ميت فامر لنا به الماء فاحضنا به من كل المرات **هـ** معناه سمعنا  
السحاب باليل ميت وموت البلد دون وفوان عده وعشاة حتى  
يحدث الكذب به ونسائي سورة البقرة معنى احتراح النبات  
من الارض بالمطر **وقوله جل اسمه** كذا كذا في الوقت **هـ** اي يحسن

لطف

بطول الارض فمخترع في موقف القيمة مسببه احيا الموتى اخرج  
الناقين الارض الحريم منها على من قد رزق اخرج السات  
من الارض احيا من كثر اولا بعدد **واو قول جل اسمه** والبلد  
الطبيخ من ثمره اذن ربه والذى حيث اخرج الانكسار  
معنا ان الارض الغنم البريه تخرج الثمره الطيبه والطيبه ما فيه  
اسماء للبلد والارض السخه الهاجيه منع البركه منها و  
يخرج النبات منها الطيبه للحيوان لنا فعد واصل النكد القسم  
وعليل لخر العليل الذي لا يسمع به وهذا اصل صيرته لئلا يلقى الموت  
والخاف من الارض العزس والارض الشجره **وقول جل اسمه** كذا لك  
بصر فلا يات منها القور يشكر من نعمه فحق الشكر من  
مديح وان كان بصرفه الا ان جميع وقدمه ان يطايره  
**وقول جل اسمه** لقد ارسلنا راحا الى قومهم فكان قوم اعدوا الله  
ما كنتم تعملون الى اخاف عليكم عبد اب يوم يظفر الله اخبر الله  
على ان راحه من عيسى بن جعفر عليه السلام الى قومهم بالرسالة وان نوحا  
عليه السلام اذ ارسل الله وقال لقومهم يا قوم اخلصوا العباد  
لله وجبه لا تشركوا بانه لا اله الا هو سواه وقال لي اني اخاف  
عليكم عبد اب يوم القيامة ان عصفوني وحالهم امرى **وقوله**  
**جل اسمه** قال الملا من قومهم ما هو انك في صلاتهم في اصل  
الملا اخرج من الجاهل خاصه وقيل الملا الاشراف في الروم  
والصلاه هاهنا هو المهاد عن الصواب الى الخطا ومعنى نرى  
هاهنا قيل الموت وبه العليل الذي لا يعلل ومعناه يعلم  
صلا الله وقيل من الزاوي في غالب الظن معناه عاب على ظنا

الافضل **وقوله** في ربه العن وكانهم قالوا انما هو انك نصارنا  
على هذه احواله ونفسه بامرهم بول الله وحق عليه السلام الى الصلاه  
ختم **وقوله جل اسمه** قال يا قوم ليس في صلاته ولكون رسول رب  
العالمين من الله تعالى ما اجاب من اخرج عليه السلام فومما قالوا  
لهم احكم الله وحقا به انفس الطير يا قوم ليس في صلاته وانما  
اناروا الله اليكم وتبوءوا الله ما يكونوا الا وحسن ان يقال  
صلا الله ان هذا القطيع من معني عرضي ما عرض لي جلاله  
وهو كذا يقال به حقه وحذوت النون من كوني ما حيا مع النون فحوز  
انما تم على الاصل ومن هاهنا استدل الغايه لئلا يسلط الله على اسدا  
بالرسالة **وقول جل اسمه** المعك رسالات ربي واصبح لك على  
من الله ما لا تعلم ومعناه ان وحقا عليه السلام في ليلتي  
رسول الله اليك وانا ابليكم رسالات الله واصبح لك في علم الله  
ما لا تعلم وقيل اعل لك لم تسمع الرساله في هذه الايه وحذوت  
في موضع احتراز لفظ الرساله بسعته تارة وتفصيل تارة والحمله  
على حسب المصلحة في كونه لما دعا قوم صلى الله عليه الى عباده  
الله وطاعته واجتنب محارمه والعرفان في اصل السر بعد كان  
هذا تفصيل في الآيات التي تلي في قوله ولعل من ليدرا لا  
تعلن حيث لم يعل على العلل من حقه وحذوت ربحا لفته لما علم من  
اكتاب في القيامة والعقاب **وقول جل اسمه** ان يجتنب من جاكم  
ذ كثر من تركه على حل منكم لئلا يكره لسفوا وعلكم تركتموه  
قيل فمت الواو في قوله لئلا يجتنب لئلا وان العطف على ما الف  
الاسم فهاهنا والكلام مستأنف من وجهه ومصل من وجهه دخل



على هذا الاستعانة بمعنى التفرع فهو انكار وتفرع وقفاً  
على هاهنا مقام مع فكانت عليه السلام قال لهم على سبيل  
التفرع او غير ان حاكم اكثر من ان يجمع رجل منكم ليعتكم من  
عقابه الله يعني بقوله المعاصي في حصر الله ويعمل عليكم وهذا  
كما قال جاني حتى على وجهه ومع وجهه فقل لا اخلاق في  
هذا الكلام بل فيه معنى من قول بعد ان او غير ان حاكم منكم  
على جانيكم وفي هذه الآية حجة على المجتهد في قوله ان الله على  
لم يرد منه القول الا ما ان الله تعالى يقول في هذه الآية خلاف  
زعمهم **وقوله جل اسمه** وكذا هو فالحياة والذين معه في الآيات  
بعثناه ان مخرج عليه السلام كونه فيما ادى اليه من الرسالة  
فالحياة ومن لم يبعث واحدنا الا من العذاب القليل بعد هذه  
حين ان الله نوحاً عليه السلام في الدنيا على قومه وامره  
ما صلاح السبينة لم يخلها فهو من **ما وعظف الباني**  
ما الطوفان وهو معنى قوله تعالى وعظف الذين كفروا امانا الهوى  
كانوا وما غير عن الحق **وقوله جل اسمه** والى عباد اخاهم هوذا  
قاله ما بعد الله ما لكم من الله غيره الا يقول في معناه  
وان سلبنا ان سلبه عباد اخاهم هوذا عليه السلام واصحابه  
ما نسلنا ونحوه في اللغة في مثله الزرع على قديم والى عباد اخاهم  
هو بمنزلة وصوف في حقه اللفظ ومن ان هوذا اعلى الله  
قاله بعد اعبدوا الله وحده وان تشركوا به شيئا فاما  
الذي لم يوحى وقال له على حيا لانك والفرع افلا  
يقولون عذاب احسان الطغاة والمعاصي ما لا تف في قوله

افلا الف انك **وقوله جل اسمه** قال الملا الذين كفروا من  
قومنا اننا لنراك في سفاهة واننا لنظنك من الصادقين **وقوله**  
تعالى ما اذ لم يقرن هوذا في الجواب فقالوا له انك في سفاهة  
كثارة ما فيها بقوله وتدعيون انما قالوا لنظنك لم يقولوا انك  
لا يملوك قالوا على بعد انك خير من اخيرين غاب ما يعلم وهو  
الله في الخبر وقيل كان كذا ما يراه على الظن انما الله  
وقيل ان المقطع في الطر ومعناه العلم انما دعا اليه يقول ان  
كاذب لعنه الله **وقوله جل اسمه** قال يا موسى سفاهة ولكن سؤل  
حين بل العالين اخاهم هوذا عليه السلام حجاب الحجاب الكبر ما  
ما قال لست بسفيه ولكن سؤل الله اليكم فاستدرك هاهنا  
لفظ لكن ان فيه معنى ادعائي اليه في الشبهة ولكن دعائي اليه في  
رسول من رب العالمين **وقوله جل اسمه** المعك سالات ترى اننا  
ما صبح امين معناه اوردني اسم الله ادايب اليكم واننا لك ناصح عباد  
**وقوله جل اسمه** او غير ان جاني اكثر من ان يجمع على حياضهم  
لنذكر ان قد من سأل مثله في هذه السورة ولا وجه ما علة  
**وقوله جل اسمه** واذ كفروا اذ جعلكم خيفاً بعد في نوح  
وراد كبر في الحق سطة في معناه واذ كفروا اذ جعل الله  
سخناً الارض من بعد فودع وجعل تكبير حياضهم افر  
واعظم **وقوله جل اسمه** فاذ كفروا الا الله اعلمكم لمحوث  
ومعناه فاذ كفروا جعل الله ليعمل لهم الثواب واستقره لظهور  
ما تطلبون من عند الله فهو حث على السكون لله العباد  
لهم الثواب **وقوله جل اسمه** قالوا احبنا لعبد الله وحده وننزل

ما كان بعد اياتنا معناه ان قومهم قالوا ابعث لنا نبيا  
والكذب حيا نرجع الى عباد الله وحيزه وبها ناعين  
عباده الاوثان التي كان يعبدون انا و**قوله جل اسمها** هاهنا  
باعتبار ان كنت من الصادقين هذا ايضا حديث له فيما عرفت  
من العذاب لانها اشتغلوا بترك العذاب فلم كانوا يصرون  
لربنا السميع الجواب وانما قوله على وجهها كذا والاسم على ما يقول  
**وقوله جل اسمها** فاليدفع عن عيسى بن مريم وحسين وعصمة هاهنا  
وحسين عليهما السلام والفضل بن العباس هاهنا  
**وقوله جل اسمها** الجاني لوني في اسمها سميت هاهنا ولما وحيتم  
لرب الله سبحانه سلطانا معناه قال لغيره هو علي وجه الفرع  
فاجاب لوني في اسمها سميت الاصنام بها ولم ينزل الله بذلك حجة  
وتزهاوا **وقوله جل اسمها** فاسطروا في معكم من المستطوعين هاهنا  
على الهدى بالعذاب والحدود عنده اسطروا نزول العذاب بغير  
فانما اسطروا في ذلك **وقوله جل اسمها** فاحسوا والذين معه حجة  
منا وما نزل العذاب فهو هود الحسناس هود اذ انزلوا به  
لربنا عليه ووجه **وقوله جل اسمها** وقطعنا ابراهيم بنحو انا  
وما كانوا موافقين معنى والذين كذبوا انا انما ولربنا موافق  
لستاصلناهم عن احضار هاهنا هاهنا العذاب النازل بهم ومعنى  
الايمان عندهم زاجه لهم في الذر كما معناه ان لم يندب الايات  
لا يكون موتا **وقوله جل اسمها** والى عود اخاهم صابحا والى عود  
اعدو الله ما يكون له عترة معناه وارسلنا الى عود اخاهم

صاحبنا هذه الاحوة اليه السبب ان يكون حجة  
الذين كذبوا على انا المؤمنين اية ليسوا كما جعل الله  
مقصودهم وقومهم كانوا كافران فعلى هذا الوجه **قال**  
ابراهيم بن محمد عليه السلام في اليوم الذي قالوا بصدقنا  
بعوا علينا فلم يزد به احوالا يسلم والذين انزلوا على الجارب  
للساير واما ما رواه ابي الخضر في البرق والناظر ان ذلك لا يتم  
كانوا في العترة وكانت الاسماء متصلة والاسماء مقطعة  
في عترة بلثة ارحمن من العترة الجارية على السبط والفرع على الميراث  
والصبي على الحال فاحذر بعض النقاد الفتح على البناء وانظرو  
عنده **وقوله جل اسمها** قد جاتكم منه من بصر هذه ناقة  
البد الخبيث قد رواها كل اهل البيت وامسوا في شئوا اخذكم  
عزات البرق معناه انصبا كما عليه السلام قد جاتكم من الله دالة  
ظاهرة واهل بيته وبكلا الابهة الناقية ابا رحمن الجبار فامزجهم  
بنزولهم اكل كل من رضى الله وبها غنى زوال الصنم بها والاباء  
لها واجبه بانهم ان فعلوا شيئا من ذلك نزل بهم عذاب  
البرق **والايات التي كانت للناقة** حجة وهما من حجة البر  
محض هما كما يحضر المرأة ثم انطلقت الصخرة عنها  
على الوجه الذي كانوا يطلبون هاهنا منه عليه السلام وكان  
الماء الذي لهم مقسوما بينهم كان يشرب يومئذ في سيرة  
الناقة ذلك اليوم ما الوادي كله حتى لا يبقى لهم شيء وسقيهم  
الذين بدله وكان ذلك ايضا مراعى لانايت في اليوم  
الذي كان خصم لا يعرف في الناقة ما فهم **وقوله جل اسمها**



واذكرنا ان اولكم خلفا من بعد عاد وبواكم في الارض  
ذكرهم صالح عليه السلام مما اعجاز الله عليهم منها انزل الله  
جعلهم سكان الارض من بعد اهلها كعاد قوم هود عليه  
السلام ومعى بواكم ملككم من ميثا انزل دون لهما وقوله  
**حل اسمه** يحذرون من سهولها فصوله او يحذرون احوالها  
بازل عظام من القدره ما يمكن فيها حيل الجبال ونقما  
**وقوله حل اسمه** فاذكرنا ان الله واعتوا في الارض ففسدت  
معناه فاذكرنا بعلم الله عليهم بالشكره ولا تطعنوا في الامور  
ولا تفسدوا في الارض **وقوله حل اسمه** قال الملا الذين استعبروا  
من قومهم للذين استضعفوا الذين امن منهم العلمون ان صالحا من  
من به معناه قال الذين كفروا من دور صالح للذين آمنوا  
بالله وبعيد صالح وكانوا المستضعفين ايدي ولايك الكفار  
للمستعبرين العلمون ان صالحا رسول الله ارسله اليكم وكانوا  
قالوا هذا على جبال انكاره ولا تصعداد **وقوله حل اسمه** قالوا  
انا ما ارسله موبين فقال الذين استعبروا انا بالذي اقم  
بنا كفرون معناه اجابهم المستضعفون انا انما بصالح  
عليه السلام اقررتنا بما جاء به من عند الله انه صدق في حق قول  
لهم الظالمون المستعبرون نا كفو نانا المستعبرين **وقوله حل اسمه**  
وعقروا الناقه وعقروا من تهمه اصل العقز الحرج الذي ياتي على  
اصل البقره والعقروا الناقه ونعز اعجز ومعناه لما كفروا وكذبوا  
صالحا فصدوا الناقه فعقروا وحالفوا ان الله فيها على وجه  
المباين وهو معق العقرو **وقوله حل اسمه** وقالوا صالح اننا نعلم

انك من الصادقين ومعناه ما توعدهم صالح عليه السلام من اول العز  
ان يعقروا الناقه واسمعوا لرسوله انكار الله وكذا سامان قالوا  
لما ذكرهم رسول الله فان عاد الذين كفروا بوجوه فعلنا ما ندرنا عليكم  
**وقوله حل اسمه** فاذكرنا ان الله فاصحى روح انهم جائد في اصل الجحيم كذا العزاز  
والمعجز يشبهه الروح عند الناس التي تحيى الى اجسام الصيغ خارجة من العاده وقيل  
هو انهم كانوا معى جانين بارك الله فيهم موفى فصاروا من هذه الصنف  
بعد اذن الجفاه وانما وجد لفظ الدار لان الزاد له اللد ومعناه فاصحى  
في ليد جاعين وقول جدي طير الجحيم الزاد الدور وهو مثل قوله عز وجل  
والفصل ان الانسان لبحر نشور **وقوله حل اسمه** ومعنى قوله انما هو لقد  
ناكده من الازل في صحن ليد لك لا الجبال الناصح معناه فاعرض عائلته  
صالح عليه السلام اناسا منهم بعد ان اقبل اليه عابهم الى توحيد الله  
وطاعته وقال بعضهم قد دعيت لكم اذ اكتم الجحيمون لنا صحن لكم  
وانما الجحيم لانهم كانوا هم عابهم على اكلهم **وقوله حل اسمه**  
ولوط اذ قال القوم يا نون الفاحشه ما سقمكم مما من احد من  
العالمين ومعناه وارسلنا لوطا القاصد لوطا ما رسلنا وقيل  
اصب على معنى اذكر لوطا وما حوذي حجاجه وهو جلاله رسلنا من  
اجل ذكر لفظه الى قوله والي عاد والي ثمود ومعناه وارسلنا  
لوطا الى قومهم فقال لهم على جبال انكاره والذين اتوا  
الفاحشه التي لم يستقموا اليها احذر العالمين ومعناه وارسلنا  
لوطا يهي عن الفاحشه وهيها هنا تياتي الذكر ان في ادم بارهم  
وجل قوله ما سقمكم يعني انهم احدثوا ذلك لوطا سمعوا  
عند بعضهم **وقوله حل اسمه** اسكن لنا ونزلنا من الرجل شهوة مردوا النسا

بالرفق وسرور في معان لوط عليه السلام لكرهه فعله وهو  
انما هو الذكوان دون النساء وورد في القصص انه امر جابوا  
يسكون في الايام الا الغريب والاسكي وصنم بعضا ثم قال لهم  
بل انتم قوم مشركون في الغلط ايها الناس اجتمع الضمير من ان  
الرجال والاسراف لانهم اسرفوا في الدنيا التي هم فيها  
من ايمان الذكوان وعباد الاوثان وترك عاقبة البرهان  
وفسار حوزان يكون قد مر به بل اسرف في القول **وقوله اسم**  
فما كان جواب قوله **الا ان قالوا** اخرجه من قريتك اسمك اناس  
سطهم في معنى انه يمكن جواب قوله لوط عليه السلام **الا ان** بعضهم  
لبعض اخرجه عن لوط انما تعاد فانهم سيطهم عن اناس  
الرجال عابوهم الذي لهم في المذبح والاشاء وفي معنى سيطهم  
يتسهم عن انما العورة والصبي حوائث كانه وقع الاسر موقع  
الاجاب بعد ان ذكر ان ما قبله اذا كان جابا كان  
ما بعده نفيكا واذا ما كان قبله نفيكا ما بعده اجابا **هـ**  
**وقوله جالب** فالحياة واهله الا امر الله كانت في الغابرين **هـ**  
معناه فالحياة لوط ومن تبعه على دينه من قريته واليه من  
العذاب النار في يومه الا امر الله كانت من الغابرين في النار  
تخلص من اعداء حكمها ومخالفها من الباقين وقيل كانت  
من الناس من الخاة **وقوله جالب** وامطرنا عليهم مطرا فانظر  
كم كان عابيا محي من **هـ** معناه وامطرنا عليهم الخاة  
فاهلها هم واهله تلك الخاة ومحمدة في قوله تعالى  
وامطرنا عليهم حجارة من سجيل مسودة عندك في دعا

لاني اعبان عاقبة امرهم بقوله فانظر كيف كان عاقبة المحسنين  
وفيها الرجوع عن مثل فعلهم **وقوله جالب** وفيه جابا  
قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الخيرة **هـ** اي لا تسلمنا سعي  
اليدين فقال لوط يا عبد الله واهله فانه ما لك غير **هـ**  
ومنذ ان اسرف لانه عرف في حال معرفته وقيل اصله مدين  
من ابراهيم وهو من ولد وقيل لا يصوف كانه اسما لقبيلة وهو معروف  
وقيل چون ان يكون عجبا **وقوله جالب** قد جابك فبنتك ربك  
فاو في الكيل والمزات الحسوا الناسل سيارهم ومعناه فانه  
لهم عيبا وورد قد جابك من عدد ترك لانه بنتك هي عورة  
عليه السلام ومنه ايضا الكيل والوزن وبها هم عن بعض جفوف  
الناس في الكيل والوزن ومن ذلك **وقوله جالب** واسم **هـ**  
ويلا من بعد اصلاحها ذكر اسمها من مومن معناه  
واخرجه الي العجم ارض بلقاع اهل اصلاحها بعد ان  
اصحها الله بالمحسنات ترك الفساد اذ ابعث كبر واصلي ان كمن  
مومنين بالله ومن يبول **وقوله جالب** واسم **هـ** والوعود وابطل طر  
نوعه دين وصدون عن سبيل الله من من به ويعون عوجا  
ويعون عوجا وورد في القصص انهم كانوا يعبدون  
على طريق من قصد سبيعا عليه السلام الامان به فمؤنه القتل  
فنهاه الله عن اكله قتل وكانوا يعطون لظريق على  
الناس فيها الله عنه وما كانوا يعولون مع الناس من صرع  
عن دين الله وكانوا يظلمون بذلك العوج وهو نقير الاسقام  
في الدين **وقوله جالب** واكثره واكثره قلنا فكثر كمر



وانظر واخبر كان غايته المفسد به معناه واذا ذكرنا  
نعمه الله عليه ان كان عبد ذكروه وقيل كرمنا لعنا بعد الفقر  
وقيل بالقوة بعد الصعود وان كانوا فقرا صعدوا كان ذلك  
بغير المال فليعلم وفي قوله عليا فطروا كيف كان عاقبة المفسد بالخبر  
لغيره المعاصي لئلا يزل بهم ما يزلوا ويتركوا من قوله وانظر واخبر  
كلين معلنا به وكما استاصلنا به بعض هذا الحديث والرجوع  
والوعيد **وقوله اسم** وان كانا طائفة منكم لم ينو بالذل ترسلت به  
وطائفة منكم فاصبروا وحسن الحدة بيننا وهو خير احكامهم وهذا  
تشبيه من شعث صلى الله عليه وسلم والذل من اشد ما كان من  
المحالفة من مشركي قومه ومناصبه بعده فعلهم لئلا يكون طائفة  
من قومي بقلته وعاد رسلي به وكفر طائفة فعلم كل ما الموحون الصبر  
الحق في حق الله تعالى بيننا وبينهم بالخاز ما وعد فيهم فان الله  
خير الحاكمين **وقوله اسم** والملا الذين استعبروا من قومهم فخرج  
باسمهم الذين ساءوا حكم من قريتنا او يعودون في ملتنا معناه  
قال الله عز وجل من اتبع الحق اسعيب عليه السلام الفذوكبرا  
ان لم يرجع الله من يبعك املتنا احزنناك وياهم من بيننا  
وان صنا بعدوه وذلك جهلا منكم وبعض الله فلاننا والواليعون  
وان لم يفرق بيننا على ملتنا لان الذين من اسعيب كانوا من قبل  
على تلك الملة فخرجوا الى الذكوب على التغليب في حزننا اجماعه وقيل  
قالوا ذلك على الظن والنوهم انه كان من قبل على من قومه وقيل  
جاء في اللغة ان فعلا عاده على فلان من فلان معنوه وان لم  
يسبق اليه معن معنوه والمزاج به يحق منه معنوه وقيل بقره

انه قد كان ذلك في قصده لوقال الله تعالى  
لن كانا ابا جعفر في قوله التي التي عاذت لن ذنوبهم  
والله الذي امانه التي خرج على العيل ما فرقه عظيمه والاصل فيمكن  
لانهم من هولاء طين قليل اذا كثرت سؤلكه وقيل اصل الملة  
من الامال وهو الاملا من جهة صاحب السيرة **وقوله اسم**  
قالوا لكانا كان هين في معناه فاجابهم سعيد "عليه السلام"  
ما كانا دون ما ترموننا فساواوا طوا وعلم فيهم **او قوله اسم**  
قد افترينا على الله كذبا ان عذابي ملئت بعد اذ بان الله بيننا  
الافترار الواقع الاحلاف ومعناه لو كان على دينهم لكانا  
كاذبين على الله ومعنى بان الله منها لطف لنا حتى نجيبها  
ولم يخترها ولم يندبها **وقوله اسم** وما يكون لنا ان نعود بها  
الا ان نشاء الله تعالى معنى ذلك انه قد كان في ملته ما يجوز  
ان يعبد الله وان كان في ملته عبادته الاوتار والله لا يشاها  
والا حوزان شاها اصلا لوجه من الوجه فوقع المسيح على ماء  
بحون ان يزد العبد من الله بدين ما لا يحون البعدين وكانه  
قال لئن انا ان عبيد من شيء من ملتي لكان الله بعدنا الله مثل  
منها ما لم يحزن التعبد به وقيل ذكر ذلك على وجه التعبد كراه  
فعلنا لكون هذا حتى سبب الغراب وحتى يلج الجمل في سم الخياط  
ومعناه انه بعد ان نشاء الله كذا في ذلك الموضع المسمى  
والا حيتان له والذين به **وقوله اسم** ومعنى بنا كل شيء على  
علي الله لئلا نكناه معناه ان الله تعالى عال كل شيء لا يعلم الا ما اراد  
ان يكون معلوما له وما المصالح عبادته ونحن متوكلون على الله

متاعون منزه لا يفعل الا نياشا واختاره ووضاه ووجه  
 اتصال قوله ومع نياكل شي على ما قبله على تقدير ان الله  
 لو بعدنا بذلك ليعبد به على حسب ما في معلوم من فصل العباد  
 وقبل اتصال يعني ان الله عالم ما يكون من امر عوده وترك  
 دوسا **وقوله جل اسمه** تعالى في بيان ان الله بين قوما ما كانوا  
 حير الفالجين في هذه حكاية في عا سعيه عليه السلام الذي علم  
 ان حكمه من قومه ما يكون فانه من الفالجنين ومعنى قوله الذي  
 سوال الله تعالى ان يقول ما خول الله فعله وقيل ان يكون اطمه ان  
 ما كشف الخافين ان الله على الحق من الفالجن الما كمين فقال في  
 رد احكم **وقوله جل اسمه** وقال لما الذي كفر وان قومه  
 ليزل بعتر سعيه انكر اذا لحا سزوا في الامم التي في قوله ليزل  
 لانها دخلت على العول والامم التي في قوله ليزل لانها سزوا  
 معناه وقال الكبار من كها في قومه سعيه الا صاعرت منهم من اتبعتم  
 شعبيا فيما يدعوك اليه وبعلمت منه ما يقول خسرتم وهاككم من  
 الله تعالى للعاد عظيم جهل احكم عني **وقوله جل اسمه** فاحذروا  
 الزحفه فاصبحوا في دار جحيم معناه فلما استحقوا العذاب  
 بظفهم وبما فعلهم سعيهم عليه السلام انزلنا العذاب بهم فاحذروا  
 الزحفه وقد مر من انما في هذه الشبهة فلا وجه اعادتها ههنا  
**وقوله جل اسمه** الذين كذبوا سعا كان لهم عذابا ههنا  
 ما كان اذا اقلعوه ومعناه ان الذين كذبوا في الله سعيهم عليه  
 لستنا لهم الله بالعذاب حتى كذبهم لم يعوا في كمال لادان امانة  
 مشتمل بها عن عني ها ووجه التسييه في قوله كان حال الكذب

سعيه حال من لم يكن في كمال لادان لما احذروا الزحفه ما لا هلك  
 وهذه اما سعيه عليه السلام اعطى الله له الزحفه في قوله فاحذروا  
 بقوله **الذين كذبوا** كان اي من الخوف في الاصل العشر لم يسميهم كذا  
 وقوله الاخره فانهم لم يحاذروا كذا في قوله والاصل هو لادان  
 وادان في الدار جحيم والعشر عشر والاصل في خلاف  
**وقوله جل اسمه** الذين كذبوا سعيهم كذا في قوله ما كذبوا سعيهم  
 اي كذبوا في سعيهم على الاصل لانهم لم يسميهم كذا في قوله  
**وقوله جل اسمه** وقوله عنده وقال يا قوم لقد اذعنكم رساياتي  
 اني ووصيتكم وكفتم شي على قومي كما في قوله معناه فاعرض  
 عنه سعيي يعني الياسر انما نذر عباد الله قبل عليهم بالعبودية والموت  
 الحليم الكيسه وعز القيسه عنه يقول وكفتم شي على قومي كما في  
 معناه فكيف احذر على الكفار والمسيحين لعذاب الله وخسر قولهم  
 هلكوا بعد العز كذا في قوله لا تاتوا من قبلها ولا من كان عظيم فلقد  
 كاذبناهم على عيشهم **وقوله جل اسمه** وما ارسلنا من قبلي نبي  
 الا اذنا اهلها بالبايا والصور العليله يصرون في قوله على البيا  
 ها ههنا ما تامل في الشدة في العشره وقيل البيا اي الحى والصور  
 البلاء والاصق السدايه وقيل الصور الكوع من الله تعالى  
 ان احذر من الله تعالى على هذه الصفة التي فيها العباد سنده  
 حاذروا في امر كل شيء اذا كفر وادعوا في معنى تعليم يصرون  
 لكي يصرون افاد في التناص اضاوه وقيل علمناهم بعاملة الشاك  
 في الزاد اسباب التصريح مطا هذه عليهم في **الجم** **وقوله جل اسمه**  
 ثم دلناهم على السبيل المستقيم حتى عرفوا ومعناه هاهنا يدلنا



مؤلفه انما هو الحق فهو الحق في كل حال والاصل في هذا  
 القول ومعناه ان كل واحد من اولئك يعي حقها من اولئك  
 احد وقال في هذا الباب انما هو الحق في كل حال والاصل في هذا  
 راسعون وحكي الله في كل حال من اولئك من اولئك  
 احاده الدهر فان الله الحق وان الله الحق في كل حال  
 على امر عليه كما كان باور في الله الحق في كل حال  
 عنهما احدا من العباد خافه من خوف الله عز وجل  
 ذلك على ما في سورة النور في قوله تعالى  
 ان الله الحق انما هو الحق في كل حال والاصل في هذا  
 من شأن اولئك الثاني في قوله تعالى  
 باسفايه ومعناه ولولا ان الله الحق في كل حال  
 وهي التي كانت انما هي من كات لهما ما فقهوا في الله  
 بالثبات والثبات في كل حال والاصل في هذا  
 يسون ومعناه ولما هو من كات لهما ما فقهوا في الله  
 الله عز وجل في كل حال في قوله تعالى  
 باسفايه ومعناه ولما هو من كات لهما ما فقهوا في الله  
 باسفايه ومعناه ولما هو من كات لهما ما فقهوا في الله  
 باسفايه ومعناه ولما هو من كات لهما ما فقهوا في الله

الآية المأخوذة عن حبيب بن الحارث في كل الاثر من بعد هلاك  
 العبيد **و قوله** سمعنا فامنا من رب الله فلا من من عند الله  
 العز والخاصة وفي اصل الخبر اخذنا غير النص من حيث لا  
 يرحل عليه وجاز انما يذكر الله لان اوقات صلاة الكسوف  
 في الحقيقة لا تأخذ العبد بالصوم من حيث كانت من الاوقات  
 محاذ اذا صيغ في الله ومعنى الآية ان قيل علم رجالا ان  
 الغزو ما منه من عذاب الله ومن له انما من من عذاب الله  
 الحاسر ومن وجد ان العاقبة انما من بعد الواو ان فما يعي  
 كانه قيل بعد انما من عذاب الله ثم صارت العاقبة  
 فلا من من عذاب الله كما ما جاء في الخبر في قوله تعالى  
 كثر الله الاقوام **و قوله** سمعنا فامنا من رب الله  
 الله من حيث لا يعلم **و قوله** سمعنا فامنا من رب الله  
 وقوله **و قوله** سمعنا فامنا من رب الله **و قوله**  
**و قوله** سمعنا فامنا من رب الله **و قوله** سمعنا فامنا من رب الله  
 لا يابى من عذاب الله الحارث **و قوله** سمعنا فامنا من رب الله  
 بعد ذلك الاها من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من  
 لما بعد الاها من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من  
 ذلك الوجه اصل الاها من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من  
 من باها من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من  
 الله من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من  
 كما عذب من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من  
 قد من من فاعل صلاة الزاع من قوله فاعل ما من













يومه وقيل جاءه جند كل سنة من بني لوط  
لنصارى على احسن الجوارى وقيل جاءه  
اصنام بعد هاقون اقر باليه ونزلت في  
والاخذ هو شياد ولا عصب ونزلت في  
ونزلت على الاصنام على بعض وهو نزلت  
قزا ونزلت الهنك ينبغي ذكره في بعض  
العقل الشاعره بروحنا وفاقصر افاضنا  
على الشمس ورواه المصنفين في  
وانا فيهم قاتلون معناه فوجئنا  
في اسرارهم عناتهم لاجل الخبز فاعرض  
وذكرهم على المسلمين في ذكر قوم  
طبعه ورواه قال موسى لموميا  
معناه ان موسى وعظومه تربط الحاشي  
الغياض في الاسعاف والله والصبر علما  
على بجاهه تفرق في ان يهدى  
والعاقبة للمسلمين فيل معناه ان  
من لم يمان لذيها فانيب وانما لا  
قوم اما يجهل ما عاقبته ويدا  
الوجه عن قومهم ورواه في  
الفن من اسرار ومعنى العاقبة  
وكن امتنا لكونهم في نعمته  
او سامن في ان سامنا ومن بعد ما  
معناه ان يومه

على تسليم الوان في يومه واما من قبل ما  
ما حيتا فعيل الاذي كان في قتل الانبياء  
النات وكلمته اسرار الله الشاق والاذر الذي هو  
هو النوع بعد العذار في ما في احد الحرس  
كان سبطا لمولاه وبعده موسى عليه السلام  
عنه ورواه في اسرار الله في ملكه  
في الارض في مصر كيف يكون معناه ان  
ان الله على ملكه ورواه في ملكه  
ابن موسى في ملكه ورواه في ملكه  
اسرار الله في مصر بعد موت عليا  
في القدس مع بوشع بن نون في  
ومن اوودي للملأ على ما في ذلك  
وعند من الاستخفاف ومعنى مطر في  
بحار ومعناه ان يعاملهم معاملة  
الحسنه في الاحداث في دعوتهم  
لعلمه في معناه ان الله في  
بالخط والكذب والحج وبعض  
بالله وحده وبسوءه الذي  
في ذهاب اليه في الاذنه  
وبموسى او هو مؤولر على ان  
انفل ورواه في اسرار الله  
ما حينه ها هنا النعم والكصب  
في الترفيع العاقبة والوجه





قوت الحور وماه وفسر ما تسمي به من اناس من  
 نزع شعره والخصيلة الميناء انما هي امة خاتمة  
 عليها حشرات وحياتة من من علم امرهم ذلك  
 اصغر واعلم انما سجدوا بامرهم وهذا العجب من الخلق  
 فرط جهلهم **وذكر رجل** سمع من ارفع عدله الزحف والولاء واذا  
 انما كانا فبعد ذلك لم يستعدنا الزحف لفسننا من رسل  
 على اسباب الزحف العدا الى قبل ان يمشوا الى الخواص  
 مات به من الغبط سعيه ان لا يمشوا لما ظهر من انما في الموت  
 صلبه ليعلم ان ادع ان انما انما يمشوا اليك ان دعوه في حنك  
 اجابته انك وقيل يا بعد حنك في حنك في العيش انفس  
 انما عن هذه العدا انما وحسالي **وذكر رجل**  
 فلما كسفا حنك انما الى حنك من اخوه اذا امره ان يمشوا  
 فلما كسفا حنك العدا انما يمشوا عليه السلام وانما انما انما  
 عن العاضو سبوا الى الله فصولا بعد ما اصغر اهل  
 والاسجدوا الى الله الاخراب في اذا من سبوا في فوجا الى الله  
 فاسعد الله واعرزوا هذه الاما انما انما انما انما  
 عنما فليس في الاما الحور واما انما فحرف وقوم حنك  
 عزوه في سبوا في الله ولا حنك انما انما انما  
 من من سبوا في الله فحرف انما انما انما انما  
 احرار العدا في الله فحرف انما انما انما انما  
 حنك والاسجدوا الى الله فحرف انما انما انما  
 عن الله فحرف انما انما انما انما

والعوز الذي كان في السبع مئة من بني قريظة والارض ومعارها  
انما كانا معاها واوتناجها وايجوزا كانا مسمعين  
في انزالنا في قافنا من ارض الارض ومعارها بعد ايام كانت  
بها ومسوا عليها مع انك ما كان لها من صفو فيها وهي العز  
في العزبة وقيل هي زينة الارض ومعارها وقيل هي ارض النصارى  
ومعارها والاولى ما ذكره ومعها زينة فيها اراج الزرع والثمار  
وسماها مزارع السباح وقيل ارك فيها ما كتب النبي صلى الله عليه وسلم  
وقوله ان الله قد جعل في ارضه الحسنة على كل ارض اصبوا  
احب الله تعالى انما ارض السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
التي بقدرها اكلها كذا هلاك عبد قهر واستحلامها في ارض النصارى  
الاجداد ما اكله الله ما اكله الله ما اكله الله وكل من كسب في قوله تعالى  
ان من على النزع السبع مئة من ارضه ومعارها وقوله تعالى  
التي قوله تعالى انما ارض السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
كانوا يوتون ويؤتونه وقوله تعالى ومن ما كان يصعق عيون  
وقوله تعالى انما ارض السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
وقوله تعالى انما ارض السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
الانبياء وقيل بها عيون السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
واصب منها في ارضه وقوله تعالى انما ارض السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
واوتناجها من ارض النصارى وقوله تعالى انما ارض السباح التي بعدنا من ارض النصارى  
والله اعلم  
والله اعلم  
والله اعلم

فإنما يرجع عما كان من بعد ذلك من تاريخ ذلك العهد من أصل القرون الأولى إلى ما كان عليه العرب من جهة

والاصناف في كانه في انفسهم فاجابهم موسى عليه السلام ان  
قال لهم انكم ترون جبالون لنزل الذي قالوه واقد من اعليه انما هي  
الجبال في هذه الايام والله فاجبه على ان يحب تسبح ما يري بعد  
رسول الله صلى الله عليه وعلى اله من الغنم واصطوا ارباب  
المؤمن على ملوك الله عليهم وطلب القوم الزنا به لا يفيهم  
والجبل يرضى الله عليه واغاب جبايته وداكن نور موسى عليه  
السلام كانوا يصلون على اوجهم من رات يوفيه عليهم السلام  
وساقدوا وانا اهلكا عروقه الخ الذي خرجوا منه سائرين  
من اظهروا في يوم نقلا في وجهه ساكني الغنم وفي ذلك الزمان  
توحيد الله الذي لم يزل به وكلهم اراه على لسان رسول الله صلى الله عليه  
فانما عظماء في ان يقولون من العزب مع اظهارهم التوحيد وتسلمهم  
الشعره التي جاءهم بها واسعيها لم يسلطه وخرج منهم من اصبغ  
الموت لم يصب منه لسانا رضى من السك علينا ويخالفون في ان الزمان  
غير طلب الزنا به لا يفسد وحده وهذا اقر في السهل في السور  
ما حكمه انما يعلى من موسى صلى الله عليه والطائر في الزمان واجبه  
في حسن الظن مع طيور العلامات والامارات في المزج في شيا الي  
الاجل انما هو في روضه السور قال عز الله اعياك لها وهو ملك  
على العالمين معناه ان موسى قال لقومه على وجه النعي والاحزان  
الخليع يعبون اعر الله واسطه على عالمي زمانه صرور  
الفصل وعمر الله لم يعمل سائر ذلك في السب الهاء على الخ  
في غير غير على المعاليه وقيل اصلها على المعول وانصب  
غير على الخ المعول الى ان خزن صفا صفة ولطاعه ليعمل في

ومولاه لسمه واخذنا كمن لم يمتخون سموم لم سوال العذاب  
يعملون بنا كمن سمى من سما وفد كمن يلاسن كمن يضره  
سما في صوره سورة البقره ولا في الاعاده هاهنا وهو  
اسمه وواعدا موسى عليه السلام وانما هاهنا عشر فتمت مقادير  
اربعين ليلة في عناه واعدا موسى وعنه ان بعضا لمن ليلته توفيت  
للمناجاة ثم انما لم يعسر في وقت وعنه لم يله حفزد فها للعباده  
في الحان الذي في كنهنا انما هو في انما واليكن ليله وانما  
عنه في انما يعين ليله بعد وعنه سبع او عشر ايام في العره  
وعنه في انما وفد وعنه لمن ليله صورته او حفزد للعباده لمات  
بعشر الى وقت المناجاة في انما في مقادير سمه وانما في مقادير  
من الكلام في عهده العبد للسان الذي لا يحزن معناه وهو السور ان  
الانما واما ليله عشر منها كان عسوس ليله ثم عشر الى وقت  
المناجاة وقيل انما في مقادير سمه وانما في مقادير الخلام  
في عهده العبد للسان الذي لا يحزن معناه وهو السور ان  
انما لمن عشر منها كان عسوس ليله ثم انما في مقادير سمه وانما  
لمن ليله في عهده العبد للسان الذي لا يحزن معناه وهو السور ان  
فوي واصلي ولا تتبع سبيل الفسدين وعطاهم وناكبه الى  
عليه السلام وبنيت ليله على السور في السور فلو لم يكن هذا  
انما في عهده العبد للسان الذي لا يحزن معناه وهو السور ان  
لم يلقوه اخلفني وعني وانما حاز ان يقول ليله في الرئاسة  
كان لم يصب ليله عليه ولم يزل ان مولاه في السور لم يصب ليله  
السلطان وان كان لم يزل عناه هذا ليله في انما في مقادير سمه



فبعد من قول **صلى عليه** في الخلافة **التي** جعل الله عليه  
 بعد من قول **صلى عليه** في الخلافة **التي** جعل الله عليه  
 بن موسى **التي** **صلى عليه** وهذا الخبر موثق عندنا  
 الامم **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 الخلافة **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 الله **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 تع **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 في السج **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 بعد من قول **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 واسم **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 قال في **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 ليزون **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 في **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 من **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 به **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 من **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 على **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 موضع **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 منه **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 لاي **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 وحل **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 الله **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب  
 الله **التي** **صلى عليه** من ان اسما **صلى عليه** احب

من الجنان في ما خرج من الديار انا كاس الى انا فابتعد عن حارجه  
فما انزل في قلوبنا يا ليتنا على النمل ومنزلنا اكلنا من ما تبعها  
ما خسر الا بهبه ودرنا الى ان عده وهذا نقل ارضه الى ارباب  
والا ان كانت به القبيح من باله منها وكل ما يعترض على  
مضى هذه الحجة على كونه والاستدراك بعد من اذا وضعت  
الوجه على هذه الوجهان استندت الى ما بين يديها وخبز  
منها من خبزها خبزها خبزها خبزها خبزها خبزها خبزها  
خبرنا ان كان فاسدا ففسده الا اننا واولادنا واهلنا  
موسى ما شاؤا وخلصه من عناءه ولما جئنا الى اهل الطور  
للمناجاة وخلصه من عناءه واسطوى بعضي الاله وسرنا في احوالنا  
الاله قلنا بل في احوالنا قلنا بل في احوالنا قلنا بل في احوالنا  
موسى على حده لا سيما ارجح الى احوالنا قلنا بل في احوالنا  
الاله حشره فاحذر الصالحين والذين يدعون الى ذلك مولدنا  
جاءنا من موت خذ ونوح الصالحين اهل قوله حتى نزل الاله  
لما نصبا اهل سبينا منا و ذلك من موسى صلى الله عليه  
ما قالوا ومن اهلنا من الاله صلى الله عليه وسلم فله قوله  
ان لنا حارجه خضر من مع النفاق ليشهدوا بغيرهم ما يحرم  
موسى اذا رجع وكان ذلك من مؤجلهم وقد ذكر الله وطرحهم  
فموسى في مواضع من كتابه اجد ما قوله فاذ بكم انتم وكنتم  
انها هنا فاعيدوا في الثاني فاول كتابه عنده اهلنا الهام  
لهم الله اهلنا فله اننا الاله حشره في الرابع ما زوى لهم  
قالوا له اخلص منا عدا السعد واما يكون في وقت المناجاة ما  
موسى عيّن تحلا يستحي من وقالوا عليه السلام ما كلفتم  
مثل الله الزبير التي ازعك ما فوقك بعد شهر ما يكون حوائط





[illegible][illegible]

[illegible]

وكانت يداه المرفوف من المصالح عليه في مهوريا الغاء  
ل من وواحد له ولما رجع موسى الخو من خبائها سفا  
معاها ما رجع موسى صه سفا من المقات اي قوم ووقوصان  
من عزة اجاز الزكوة من الامز المذع القطيع ولواحد له فله  
من ما حلف موسى من عتبه معاها وقل لموسى موخايت ما  
علمت حلفه انك اللغة ما يحج وحلفه بما يحضره معاها على  
حلفه ذات اياه ولواحد له اسماء على انك انك بعمره معاها انك انك  
لموسى وجملا انك انك على انك انك بعمره من انك انك  
وفي حلفه من ما وعدك انك انك على عبادته حتى عدلته عبادته  
على وتعدوه ما انك انك على على واخذ من المواب كعزته وقله من  
والق الواج واخذ من ابراهيم عزه اليه معاها والى الواج من  
سببا على على انك انك على على على على على على على على على على  
لينا كانت من رجع واحد اخره وقل من انك انك وقل من حلفه واحد  
من انك من رجع واحد اخره وكان على عبادهم جاز على عند السيد ابراهيم  
وفي كان ذلك منزلة من رجع من على على وسفنه واصبعه ووصفه  
من على زابيه عبد الاملا من ابيات وكان انك من رجع من رجع  
انك انك على سائر الاجاز على على على على على على على على على على  
انك انك على واحد اخره حاز به ما سبنا ايضا وذلك انك انك  
من انك انك على حازبه وقله كان به سبنا ايضا واحد اخره  
من انك انك على على على على على على على على على على على على على على  
انك انك على على على على على على على على على على على على على على  
انك انك على على على على على على على على على على على على على على  
انك انك على على على على على على على على على على على على على على







لأنه كما ما فعل "سمناء" التي خرجت هذا الموضع من جرج الانكار

بانه نعمه اللغز ان يكون على هذا الوجه بجانها والى ذلك ما  
لا يخلصنا بانها السبعنا فلماذا سلك شيخ الفقيه  
الاهلاك عنها وقيل انما اخذ من الزحفه بانها  
من سلك الرويه جهرا ابن مثل السبعنا كان ذلك  
وقيل احد من انهم سوا من يعلى وفي هذا دليل على  
سؤال موسى كان سجد في القوم انما لو كان في جهده فبعد  
لما كان ما فعل من مننا وفيه اجواب على ما استفت  
فصل من من يشا ويهدى من مساجد اصحاب الفقه في اللغة النحال  
فما من من الذهب الفقيه في الثاني اذا اذنا التمييز الذي  
من اجتهد وقد ثبت حقه هذا التفسير وبيان في غير موضع  
من هذا الكتاب فلا وجه اعاده هاهنا في غير هذا الموضع  
سببه العبد والمختلف وقد سمي سببه الدب في النصارى  
يعال المجلد اما مثل غير هؤلاء اهلوا امنا الامم وكان الله  
تعلي سببه المختلف عنهم كما كانوا من الصبر على ما  
بهم في الظلم والظلمه والى صانه والاصل انما هاهنا بعض العنونه  
وهو الاصل من نزل الواسيه واليه اياه هاهنا هداية الى الواسيه  
ونفعنا الله ما ههنا الرخيد الا فسد اي سببه في العبد  
وانما ك الصبر عدد كفضل ترك الصبر من شاعر نيل نوايك  
وقول العنونه وتهدى الرضامن شاعر نوايك وهو الواسيه  
وقيل الاصل هاهنا الحين بالمحنه لسبق صاحبه عن الاصله  
في هذا الصبر من الرالحه ليد تصاحبه على الهديه وهذا في العنونه  
في قوله والى صانه الواسيه هو الظاهر والى صانه الواسيه

[illegible]

مفتی

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]









واسمها على العبيد الستة ترك قالوا لا سمينا بالاسم لو اوتينا  
القبائل الكافرة هذا في معنى واحد واكثر ادخالنا في  
ادوية من غير ذلك انهم في كل عصر ملعون واصحاب عقولهم  
حتى على السنة الانعاش على السلام فهذا معنى قوله ولا سمينا  
على العبيد الستة ترك قالوا لا سمينا نأخذ ما زلينا به قلوبهم  
فانهم من الله سمينا بغير اسم سقاها الله بتركهم قالوا لا سمينا  
نجل ما نقتلهم واسمنا بغير اسم والرسول الى ما رآهم الى رسوله  
فولهم لا سمينا وهذه الطرية قد تقرر في الج على المكاتب  
اجبت الجوه في معنى احدهم من من طرية دونهم وهو حقيق  
الطرية على من يصير العلفه ضعيفة من يصير الله عطاء من سما  
لا عطاء لها ثم اسماه خلقا على هذه الصيغة المخصوصة التي عليها  
الاسان من احزكم رحما واسمنا خلقا وهذه الصيغة  
في كل عصر و زمان والاسماء على الوجه الذي سناه خارجا الى الكثرة  
وحسن والعقل والمنعوت كما سنفه نوكنا فاما قولهم لا سمينا  
ان يقولوا بغير اسمنا كما في هذا خلقا فليس نقدره لئلا نقول او لم القيام  
او كراهة ان يقولوا بغير اسمنا انكاه هذا خلقا فليس من انهم خلقا  
ولهم اصبر عونه وقولهم لا سمينا لئلا سمينا ان يقولوا انهم  
العباد انكاه هذا خلقا فليس نقدره لئلا نقول او لم القيام  
الباوان في بناء كاذب من بعد اسمنا ما فعل المظنون معناه  
ولئلا نقول او لم القيام اننا نأخذ طريق المان في التشرع واليعرف  
سيما الله بكن سجد على عباده ومعنى اسمنا في الهلاك

اسمنا بكن سجد على عباده ومعنى اسمنا في الهلاك  
على من سمينا بغير اسمنا في قوله والرسول الى ما رآهم الى رسوله  
على من سمينا بغير اسمنا في قوله والرسول الى ما رآهم الى رسوله  
ان يقول لهم لا سمينا انكاه هذا خلقا فليس نقدره لئلا نقول او لم القيام  
فولهم لا سمينا وهذه الطرية قد تقرر في الج على المكاتب  
اجبت الجوه في معنى احدهم من من طرية دونهم وهو حقيق  
الطرية على من يصير العلفه ضعيفة من يصير الله عطاء من سما  
لا عطاء لها ثم اسماه خلقا على هذه الصيغة المخصوصة التي عليها  
الاسان من احزكم رحما واسمنا خلقا وهذه الصيغة  
في كل عصر و زمان والاسماء على الوجه الذي سناه خارجا الى الكثرة  
وحسن والعقل والمنعوت كما سنفه نوكنا فاما قولهم لا سمينا  
ان يقولوا بغير اسمنا كما في هذا خلقا فليس نقدره لئلا نقول او لم القيام  
او كراهة ان يقولوا بغير اسمنا انكاه هذا خلقا فليس من انهم خلقا  
ولهم اصبر عونه وقولهم لا سمينا لئلا سمينا ان يقولوا انهم  
العباد انكاه هذا خلقا فليس نقدره لئلا نقول او لم القيام  
الباوان في بناء كاذب من بعد اسمنا ما فعل المظنون معناه  
ولئلا نقول او لم القيام اننا نأخذ طريق المان في التشرع واليعرف  
سيما الله بكن سجد على عباده ومعنى اسمنا في الهلاك







منه قول والموت اموالنا لذل والموت الحماة ووزنا نحن ابله موتها  
وقد علمنا انهم جعلوا المال للورثة ولم يروا الخزانة وقول اخر  
فامر ساكن ولا يخرج على الموتى سائلا الوالدة والمزاة والمولد  
الموت الا انما اذا كان عاقبة امته الموت وصاحبها وليه في ذلك  
وادا جعت هذه الجملة كان تأويل الابهام قد اجفكت كما ان  
والاسم وحلفنا انهم يصلوا الى جواب الله في الحق او يحضرون اول  
يقوموا حتى ما كفوا واستحق العقاب وصار المعلوم انهم  
لم يصرحوا عليه الى المات فكان عاقبة امرهم دخول النار  
وعاينهم حلفوا لئلا يحدف جميع ذلك اليه السلام عليه وقوله  
**جل اسم** لهم قلوب الصغرى وما وليهم على الصغرى وما فليهم  
لذان لا سمعون بما اذنا كما ان انعام بل هم اضل واكثر  
الغا فلو ان من الله على كل العور على وجه الدالهم والنوح  
بهم لم يفهموا ما وجب فيهم بقلوبهم ولم يعرفوا ما وجب سمعه  
استأخروا لم يسمعوا وانما سقى لهم ان صغرت واعينهم ثم زاد لهم  
ان سمعهم الى العقل وسبهم بالانعام فله انهم انما خلقوا  
المعزوم واسماع اخي والمظفر الايذه ولولم يكن انهم موثرة  
وعلمهم من احد لم يكن لهذا النوح والرد والنسبة الانعام وعنى  
واقفه بغير عن السفه والبعث وحل الله عليهم انهم اصل الانعام  
لما قلنا لا نفعي لما اكرم عقولهم ومكنهم ما من اكسبوا بالعارف  
والمعزوم الخ والابل والاربع الانعام العقل ولما كنهم من شئ ذلك

فلما لم يستعملها وانما هو في ركنه والى الماد له جعله افضل من  
التي من ركنه جعله يشبهه فممن ان جعل له احواله صلته و  
فريق من التصريح بالذات العنصرية وانما جعله مكنين من اجلي  
العلم هو نزول الالاف في سبيلها عفو لهم ولم يسجلوا العلم وصعدوا  
العنصر من الغافل يروح ويسبقوا العقاب ويحول لنا ان ابداه  
ومن ضمن الحجة ما يدال الغافل الناظر في علمه حيث كان عليه  
شيء من العلم لانه تعذر عما هو ان اجابوا بكونه على كبر او بغيره  
بذلك الاية التي في فادعوه بها من قبل هذه الايات لها سبحانه  
معلمة فان يدعوه ملك الاية الحسنة اذا انادى دعاه واسأله  
الاعمال احد من اولئك ان يكون تابعة لصفات الذات التي اشرقت  
من اعماله فانما بعد لفظة الذات كالقدرة والباقي والعالم والحي  
والسمع والبصيرة فبايه قول الله تعالى ترجع الى الفاترة والمشفقة  
من اعماله كالمعلم والمفضل الخ والزائن والعدل والرحم وما  
اسيد ذلك فلا احسان فيهما وحسنة سوا كانت تابعة لصفات  
ذاته او مستقلة فعلمه ما كانت له باي من فعله كالظلم والكذب  
والعجز والزنا والسوء فكانت له اياها تابعة لها ثم لم تكن تلك الاية  
حسنة وكانت سببه ذلك ان العلم انما هو احسن لست من فعله كما انما  
ليست باذن الله وذات في حد الاية وجوده فيل هو ما لا يتبع معنى  
مفرد ثم ذلك المعنى كان محققا او غير متحقق الشخص هو ركنه وعبر السحر هو  
الصورة والاكله في الاية كالمعلمة يدعى المعنى والذات التي تضاف الى العمل  
كله تدعى المعنى والارافاهه وقد ذكرنا سابقا كملها من جن الاية  
حد العلم انما هو الالف واللام يدخل عليه دون الفعل وقد كان زو  
الخصر وكان الاية من ان خبر عنه وحوادثه وسوف نجمع من الالاف  
وحوادث الاية من ركنه دون الفعل وحوادث الاية ما صلح معان من  
ومنعه هذا وان كان الحرف يشارك الاية في بعضه وخص الاية

معين ما وكل لك فثبت علم المتعلم دون لحقق حده ٥  
وذلك علمه وذن والذين لم يدون في اسماء مسجرون بما كانوا  
يعلمون معناه واحترصوا عن الذين لم يدون في اسماءه فان الله  
يخافهم ما كانوا يعلمون بهديرة لهم ووحيداً قال بعض العلماء  
كان الخادم في اسماءه سميتهم الصنف بالمال في سبقتهم  
ابهم الله والفقر في سبقتهم العزير وقيل غيره هو سميتهم  
الا وقال لهم وسميتهم الله اب المشيخ وما شاكل ذلك **وقوله**  
**ومن جعلنا اسمهم دون ما نحن به** يعلمون من الله تعالى ان الخلق  
الخالق الذي وصفه فرقه هاديه عادله قال بعض العلماء العلم  
الانبياء وزرع النبي صلى الله عليه وسلم في انما هذه الامم وقيل  
انما جعلت لبيان الحق الموصوفه لاسم موصول الى معرفة الصواب  
بالحق الذي هو السهوان وكذلك موصول الى العذاب بالحق الذي لا يزل  
عليه الا بالباطل الذي هو به ٥ وذل هذه الآية علم ان الامم جميعه  
كل ما لم يرد في انما من جنس الله امه هاديه ٥ واصلت  
هذه الآية ما قبلها اتصال طريق الودى في العرض لانه لما قال الله  
وللعا لايها الحسن فادخول بها ومن العوض الذي جعل في خطاب  
من الطريق لايها ايضا **وقوله جل سمه** ٥ الذين خدموا ما لنا يستند لهم  
من حيث لا يعلمون اصل الاستدراج الاخر بطي منزله بعد سوره وهو ترك  
البرح الذي يطوى المرح وقيل اصله من البرحه كما سمى جرحه  
بعد رحه حتى متى الى حال العقوبه والهلاك ٥ وهذا ان الذين  
كذبوا ما نال الله واخذهم بالعقوبه من حيث لا يشعرون والذين كانت  
المحبوه ان الله يستند جهل في الضلال والضلال لا يظلمون

على الله والذين لم يدون في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
وذلك علمه وذن والذين لم يدون في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
شتم اصل الامم الامم ان الله تعالى انما سميتهم وبقيهم ليقربوا  
الى الله واذنوا في اسماءهم في انما سميتهم بالعقوبه من حيث لا يشعرون  
بما والذين لم يدون في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
ان هو الا في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
حسبهم وما هو الا في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
ان الله تعالى انما سميتهم في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
في اسماءهم ما في ذلك والذين لم يدون في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
فان الله تعالى انما سميتهم في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
والارض ما جعلت الله في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
اول من سميتهم في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
فسميتهم لوان الله سميتهم في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
الذين لم يدون في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
الله **وقوله** ٥ الذين لم يدون في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
عده يومنون ٥ معناه اول من سميتهم في اسماءهم بعد كذبهم ما نال الله  
اجلهم وهو يومنون واذ اجاز ذلك الوقت ما في حده يومنون  
القرآن يومنون والكتاب التي في قوله بعده راجعه الى القرآن  
وقوله هذه الآية بعد بحال النظر وجوبه في دين الله تعالى وعلى  
ان كلام الله محبوث ووليت على انما فعل العباد ليست خالفه  
لله فليست المعاصي بمشيه الله تعالى وعلى انما منع اجرا  
من الامان والطاعه لانه لو كان الامر خلاف ذلك كان هذا  
الذم التوبع عينا جل الله تعالى عن انما فعلوا علوا كبيرا







والاصح ان ينص الواحد لعينه على الحففة لانه لا يصح ان يعاف  
بشيء غير كونه واصح ان يعاف بغيره فلو كان كونه وارثا  
الى الهدى لم يعاف بغيره بل يعاف على كل ما يدعو به من  
لهم صامون معناه وان يدعوهم الى الحق لم يعافوا فيه  
وسواهم في غير حق بل يعافون في حقهم وهذا انما هو  
سواء علموا ذلك ام لم يعلموا لانهم لا يؤمنون بقتل الكاين في ذلك  
راحمه لا يؤمنون بالسرقة بل لا يؤمنون حاله انهم لا يعلمون ان  
وقيل الكاين زاحفة الى الصابرة التي عبدوها وقيل انما  
لهم صامون ولم يزل ينادي فاده للماضي واذا كان كذلك  
لا يعلم على الماضي واللفظ على معنى الحاقه **وقيل** ان الذين  
يؤمنون في ذلك الله عاذ انما ذلك في اعيانهم وليس هو الله انهم  
صالحين من الله بل انهم لا يؤمنون في ذلك انهم لا يؤمنون  
كان انهم لا يؤمنون وحدهم عاذ الله انهم لا يؤمنون  
الله معناه من غير الله فانه قبل كل مدعى الهة غير الله صامون  
عاذ انما ذلك ما فعله بعض عبادهم من المؤمنين العاينين والدعا  
الاول بينهم الاصل من الله فانه قبل كل من يؤمن بالله  
دون الله والاعا الثاني وفيه فادعهم لطلب النافع مع كنف  
الناس من جهته وادعهم لطلب من فعله وعادهم في جهته  
جهل ويؤمنون من هاهنا لاسيما الغايب فانما الرب عاذ دون الله  
انما في هاهنا من الله ومعهم فادعهم لطلبه بل لا يقبل الامم في قوله  
فليس هو الا انما على بعض النعم كقوله قل هاتوا برهانكم ان  
كنتم صادقين انما انتم صادقين في الله فادعهم لطلبه  
فان هذا السبيل الهدى في كل شيء في دعواهم انما اذ لم يقدروا  
على الاجابة واعلم النعم والصلوة والحمد لله رب العالمين

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



[illegible][illegible]

انه زابده الله لما حدث عليهم اتيان مثلها في هوانها  
لاني نهيته عن غلبه زاده وقيل ان اطلون ما يرافدا  
جالت خذوا بها واذا البطان طلبوا جميعا في ارضهم  
من ذلك لدرج في الحج في ايامهم ما طلبوا انعيهم  
لحياتهم سعيه بخاله قالوا لو احببنا بسبوك  
ايها وانما الخلق يوزن بالانوار على حكمي لما في ذلك المسير  
لهم لغرمي كما قال علي ولو لم الله فمخبر الابرار  
لنواهم معروف **قال** قال السمع ما اوتى من  
في معناه في الامايات من قبل لغتمه الزمعي ما يطلبه  
معي كركش الامم ذلك في اسع وحج ربي ما يزل علمي  
وما يزل لشر لي به سبيل **قال** هذا اصناف منكم  
وهدي ورحمة لغو يوسون في معناه هذا الغر **قال**  
الله يعود الى الحق من استدله دون من اخذ عنه فلهذا  
قال ولهم من رحمة لغو يوسون في معناه هذا الغر **قال**  
استدل كان عيضا عند **قال** واذا قرى العراف  
فاستمعوا له وانصتوا لاصوات السخوف لا استماع الشئ لكي  
تسوي وعلو في هذه الاصوات في الصلوة ويومان  
الامام جهز استعني ان يصت لذكرك وقيل في الصلوة والحجب  
يوم الجمعة والظاف وان علم المامون ان صلت الامام اذا جهز  
الجهنم في القلوب بالغبور والاصا وان كان من العاقلين في معناه  
اخرت اليه في عينيك ما المستمع للقوان اذا قرى عليك ومن  
الجهنم الله صلى الله عليه واله والارادة عامر لسايز المخلفين

ان يكون ذلك لخص على من ينصنع والمخاف من الله واللا  
يجوز وهو سائر ما في الانشاس ان يعقله بالعداه العث  
ان حذر الله ما عظمي الله في ان يشره واحد لله سرجه الشاطه  
والا به الصاهرة في صهيروا اصل اصيلا وواحدة اصل  
منها اصل فاصل اصل اصل مثل مير وانما وقوله **قال**  
ان الذين حذرت انهم سحر من عن عمدته وسحره وله  
بغير **قال** في هذا الخبر على قدر الجوار لمن استعبرين  
الشاعر في حواره الله وقيل من هو اكبر منك اجل ان يترك  
عن ياره الله في الحكمة القزبون المحزونين في عن عمدتك  
بالطمان لذي سحر في الله وعظمه ولذا انك عند ربك وقيل  
المليكم رسول الله الى الناس في ذلك عند ربك كما قال عبد الله  
حسبكم وان كانا متفرقين في البلاد ومن تعلم ان الملائكة كما  
يعبدون الله من مومنين في كل قبيلة وحدث الله في الصلوة وعنه  
السيود والتواضع **قال** في هذه السورة مكية وحج وادبر كعب  
من السورة الاعراف على الله بنده من المسير او حوا ادم  
عبيد السلام سفيك له يوم القيامة **قال** سورة الاي وكرك  
الاول **قال** في هذه السورة من مشي في الف وما سائر واحذر  
ولكن **قال** في هذه السورة من مشي في الف وما سائر واحذر  
لست بلسانكم في العلم **قال** في هذه السورة من مشي في الف وما سائر واحذر  
فل الاصل لله والرسول الانفال العنايم وقيل الانفال الجيوش الذي  
جعل الله لاهل الجيوش **قال** في هذه السورة من مشي في الف وما سائر واحذر  
حقيق في الصداق عليها السلام عن مولاه في واعلوا عمن  
من به فان لله حبيبه والرسول ولذا في القرآن **قال** ما عمن  
الله والرسول سعد في سبيل الله كف شاه واما حسن السور فلا فانه

[illegible]

وجميعه وفي الخبر اخره ان ابا رسول الله وزى امان من ماله  
 الصادق عليه السلام في الرجل يموت ولا ورث له ولا مولى له من  
 من ماله هذه الابه يسألون عن الانفال ٥ وروى عبد الله بن مسعود  
 قال سمعت الصادق عليه السلام يقول ليس لعن الا في امانه  
 خارج فانه جعل المعادن بثلث قسم احبب من العن ٥ وقيل  
 كانت الانفال من السرايا اليه بقدر امانه كبيت الاحقر ٥ والفرق  
 بين الفوالق والفر هو ما يرجع على المسلمين من اموال المشركين  
 من غير مال والفر يكون اخذ بقتل مسلمة الامار من غيره في امانه  
 كانت وزباده على الواجب ومعنى الابه ان الله صلى الله عليه  
 واله يسئل عن الانفال لمن هي فامر الله تعالى ان يحبسهم يقول  
 ان الانفال لله والرسول ٥ وقيل انما يسئل عن هذه الانفال كانت  
 جزاء على من قبلهم فاذابوا ان يعزوا حصصها فيهم ٥ وقيل سبها  
 قوله واخذوا منها ممن من ثمنه قتله حمية والرسول ٥ ومن لم يسئل  
 وهو الصحيح ما ساءدوا واحكم الله عليهم بالسلم على رسول صلى الله  
 عليه واله في الانفال ٥ وقيل زلت الابه في اهل بيت وكان يحل لله  
 عليه السلام ان ياتي مكان كذا وفعل كذا فله كذا فسارع اليه  
 الشاهد في الشرح تحت الزايف فلما فتح الله ابيه جابا يطلبون  
 ما جعل لهم فقال السجع انما هو باه دون ما فانا كنا رجاء الله فابول  
 الله صلى الله عليه واليه اقول ان كمن موثبه وروى عباد بن الرضا  
 قال ما احبنا قوم يربون سائر خلافنا نزع الله الفل من ابدنا  
 وجعل كماله سوله صلى الله عليه واله يسميهم سنا على السوا  
 ولم يسميهم بولده على وافوا الله واصبحوا ذات بيتهم واخبروا  
 الله وزسوله في ذلك ان كمن موثبه فيهم ٥ وقيل معنى  
 فافوا عاقب الله ترك معايبه واصلحوا ما بينكم وطعن



رمان حنبل عليه السلام ٥ وان لما فوجون موثنا ما صار محذور  
ان يقول كافرا اباطانه **فولاه** كما اخبرتك بذلك من عند  
الجوع وان فزدا من المؤمنين لاهون ٥ معنى اخبرنا ما هنا  
هو الخبر ان الجوع الواقع به وهذا الكولك اقترنت به  
وهو ان دعوتها الى ضرب به فقتله وكان الجوع الى يده ٥  
المسيحية فوله كما اخبرتك قل الامم لله فحاشا قيل الا فلي  
والرسول مع المشقة التي فقتله فمدا الله اصله المرحبا  
تلك من تلك الحق في هذه الجوع مفا في الجوع  
والعامل في كمال المسيحية مع الفصل الذي ذكره في قوله  
لله والرسول ليس بمعنى رعا من ايدهم الحق في الجوع  
من عند الحق ٥ وقيل جدا حسره وهو الجوع في كمال  
لجوعك من عند الحق ليس بهذا العي فانهم في الجوع  
وقيل مع الحق بعد هذا الحق كما اخبرتك بذلك من  
بيك الحق وان في دعاء المؤمنين لاهون وحاشا القضاة كراهه  
الطباع وهذا هو الاقرب وقيل حاشا القضاة على الله  
الا انها كانت في العلم ان الله امين به ووقع السوء على المسلمين  
لا عود عليهم فلما علوا ذلك اذروه ولم يضرهم لانه ليس من صفه الموت  
حزاهين ما اذبه الله ورسوله والا فزيت ان يكون العزاهيه  
حزاه طبا طباع ومسا قناهم بل على من هو موافقا لاساسون  
الى الموت وهو يظنون في مثل هذا الكولك اما لا يحسن على الطبع ٥  
**وهو اجل** ٥ محالونك الحق بعد ما من كما ناسا في الجوع  
وقر يظنون في المحال له المازع واصل الحق في مدة الفناء والحق  
الذي كانوا يجادلون فيه هو ما لا يجدون كما كانوا اخبروا  
العبث اليه انفس من الشمام بعد ان يفسر احد وهاجته فهو ذلك  
بها فلما فاته ذلك ومن لم يزل يدين في الشر كين بشودك

٥ ومن لم يزل يدين في الشر كين بشودك  
من المؤمنين فزدا من المؤمنين لاهون ٥ معنى اخبرنا ما هنا  
هو الخبر ان الجوع الواقع به وهذا الكولك اقترنت به  
وهو ان دعوتها الى ضرب به فقتله وكان الجوع الى يده ٥  
المسيحية فوله كما اخبرتك قل الامم لله فحاشا قيل الا فلي  
والرسول مع المشقة التي فقتله فمدا الله اصله المرحبا  
تلك من تلك الحق في هذه الجوع مفا في الجوع  
والعامل في كمال المسيحية مع الفصل الذي ذكره في قوله  
لله والرسول ليس بمعنى رعا من ايدهم الحق في الجوع  
من عند الحق ٥ وقيل جدا حسره وهو الجوع في كمال  
لجوعك من عند الحق ليس بهذا العي فانهم في الجوع  
وقيل مع الحق بعد هذا الحق كما اخبرتك بذلك من  
بيك الحق وان في دعاء المؤمنين لاهون وحاشا القضاة كراهه  
الطباع وهذا هو الاقرب وقيل حاشا القضاة على الله  
الا انها كانت في العلم ان الله امين به ووقع السوء على المسلمين  
لا عود عليهم فلما علوا ذلك اذروه ولم يضرهم لانه ليس من صفه الموت  
حزاهين ما اذبه الله ورسوله والا فزيت ان يكون العزاهيه  
حزاه طبا طباع ومسا قناهم بل على من هو موافقا لاساسون  
الى الموت وهو يظنون في مثل هذا الكولك اما لا يحسن على الطبع ٥  
**وهو اجل** ٥ محالونك الحق بعد ما من كما ناسا في الجوع  
وقر يظنون في المحال له المازع واصل الحق في مدة الفناء والحق  
الذي كانوا يجادلون فيه هو ما لا يجدون كما كانوا اخبروا  
العبث اليه انفس من الشمام بعد ان يفسر احد وهاجته فهو ذلك  
بها فلما فاته ذلك ومن لم يزل يدين في الشر كين بشودك

كان احبهم في الخصال لذي الشان اليه وكان ذلك احد  
بمعرفته لانه احب قبل الخصال مصداقه وكان يحبه على  
ما اخبره **ابو جابر** سمع من ذال الله ان حتى ان خطبته ويطوع  
دايز الكافرين لما احب الله تعالى ان لم ينزل حبوا العوز  
بالعين دون ليقال لا ولا بل لكن كانت امر الشوكه من لكان  
الله في يد سببا اخر وهو ان من كان يصير الحق ظاهرا او يرفع  
دايز الكافرين فهو حرم العوز بالعين ومعناه من بالله  
يكون نافعا احبهم بعض اهلنا ياكن واعزاه في نفسه على ما  
من عبده به وهذا معنى قوله ومن ذال الله ان حتى الحق  
فلان من حتى ان من هذا المسمى ان تحاه هذا عدوهم ومن كان  
لوطع اخذ عبد وكبره استصغر ان فلكم على ايديكم وهو  
ويعطع من ان الكافرين **ابو جابر** سمع حتى ان يظلم الباطل ولو  
كثرة الجور كمنه لظلم حتى من يهود في الله الذي المسلمين  
حي يعطوا الكافرون في كثر المشركين وكذا في من احسن الصور  
انه قال هذه الاية من قبل قوله احب احبكم من بيتك حتى  
وهي في القران نوره او غيره ليد الهان الحق واعاد الباطل على  
كوه من المشركين في اعزاز المسلمين **وقوله** الله ان من  
ذلك واستجار كل آي من جرائف من الملك من ذور كالا سفاقا  
طلب الغوث والعونه والبروف الدرع وذو في حال ذفاذا  
صار ذو قاله وازده جعله له ذفا وبقا ذم في ذو ذك  
معنى ذو ذيل معنى ذو ذين متنا بعين ذو ذين كان مع كل احد  
من ذال ذك خزن ذفا ذك فكلنا الفين فلهذا قال ذو ذين والعال  
في ادقوله وظل لاجل الاسمعتون وقيل لاجل فيه والذكن

والاول فثبت لانه **ابو جابر** سمع من ذال الله ان من  
التي حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
فان جابر ولما فاستأجر ذو ذين واصل لعلبه والذو كان ذين  
صناديق ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
الذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
بالذات فاعترف الله من ذو ذين او من يهاشع او يشرك  
بها حتى ان كان ذك حتى من ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
الذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
احل الجبل وطير الى اصحابه رسول الله عليه وآله وهو ساقا لادى  
المؤمن الكفا ان رضا ذو ذين لانه كان اهل الجبل والمؤمن  
بالخصم في ذو ذين فلهذا قال ذو ذين هو ان البعير في اعظمه وللا  
وفاء الذم في ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
بعض الذم في ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
عند ذك سفاقا فاجابهم الله بانه ممدح بالذم من الملك من ذور  
والملك من ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
وقالوا بوقر ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
يوم ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
بذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
فقال عبد الله بن ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
وحي لاري السحر والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
الذو كان ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
الذو كان ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى  
الذو كان ذو ذين والذو كان ذو ذين حتى ان يظلم الباطل ولو كثر الجور كمنه لظلم حتى

عليه السلام من ورسوله في ذلك نخرج ثلاث وثلاثون معنى  
فعل الموصلة للمبتدأ وسبعة من مكرهه بالانذار كجدها واثارها  
انها ماع تنافع وان البير لها وخرج للقتال **وقوله** **لن** **نحمله**  
اقد الايتسور ولطعن، فانه نصره والكناسة اجمة الى البير  
وهل الى الانذار وقيل الى الحجة بما ابداه الملكة بشارة الهجر وسماه  
ما حول البيرة الامداد وبعد ما اخبر الله الامداد بالاشارة له ولهم ولله  
مزد وعنا الحق الذي خاضه وادخله **وما النصر** **لن** **نحمله**  
عند الله ان الله عز وجل يحضر معناه **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
والله قادر ان يسله بغير حكمه في احواله وفعاله **وقوله** **لن** **نحمله**  
لن عسكر العاقبة **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
المعركة **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
الله جل جلاله العاقبة **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
والامير بعد النبي في الحرف **وقوله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
ما لظهور كبره ويزه بكمية جز السفاه **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
ويستخرج كبره بكمية جز السفاه **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
الحنا ملك الله احتلالا وكان للمع الذي فيه **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
للفخر فظهرت النبيا حتى لم يد الرعل واستندوا على شربوا  
ويومعني قوله **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
السفاه وانما قال **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
وقيل هو يد او انا هو يوسف الله وعلية حمر المشركون وانتم  
مصلون بغيره وقيل هو يوسف الله وعلية حمر المشركون وانتم  
على ولا يحرم هو ما افزع الصبر واللطف الذي معه بيزول خوف  
وحاش شيب القدم بتليد الزمان حتى تشاء الله عليه وحاشا  
الصبر عليه سنو العبد **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**

معلم وسوا الذين امنوا **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
ان الله معكم **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
معلم **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
تلقوه **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
لن **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
والمملكة **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
عند **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
فمن **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
قلوب **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
فان **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
**لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
احل **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
لن **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
ذات **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
سيد **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
والنار **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
او **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
رسول **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
والى **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
ذلك **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
عقاب **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
لخاف **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
الامر **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
على **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**  
ان **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله** **لن** **نحمله**



[illegible][illegible]

مفاتيحها الذي انشأها الصواب والحق والعدل والحيكمة

[illegible]

[illegible]

—

انه انما المراد من انهم صيغوا ان يطلبوا من حشنة وقيل انما المراد  
الشرط في حيزه ان يكون في فعله الله ليعمل كخبره فانما المراد به  
فعله انما هو الله انما هو الله في العمل في الحيز والاعمال  
على الوجه في الشرط في الحيز وان كان عالما بما يكون منه فليس يكون  
**وقوله جل اسمه** واذا عجزت في ان يحضر اليه الشوك او يصنع او  
يخبر او يوجه او يوجه الله والله حيزه الماخرون **هـ** احسن الله على  
عليه السلام في قوله او يوجه او يوجه الله والله حيزه الماخرون **هـ** احسن الله على  
فعله انما هو الله انما هو الله في العمل في الحيز والاعمال  
على الوجه في الشرط في الحيز وان كان عالما بما يكون منه فليس يكون  
**وقوله جل اسمه** واذا عجزت في ان يحضر اليه الشوك او يصنع او  
يخبر او يوجه او يوجه الله والله حيزه الماخرون **هـ** احسن الله على  
عليه السلام في قوله او يوجه او يوجه الله والله حيزه الماخرون **هـ** احسن الله على

[illegible][illegible]



لهم ما في بيوتهم من ثمنه قتل محمد وهو الاقرب ان من خذله منكم  
عنت الله لكم اقدم من ذنوبكم و **قوله** **الاحزاب** **وعدوا** **واعدوا**  
معتصم في الاول **هـ** معناه **ادوا** الى الكفر و **لهم** **وعدوا**  
ويعلمون انهم يعاملون معاملة من بعد من من سلجوا اطاعهم  
و **ساجد** **ساجد** **عذاب** **الاستيصال** **وما حذى** **محاذ** **من** **الايام**  
**والقتل** **كما كان** **يؤذي** **نصرته** **ان** **الله** **تعالى** **لليبي** **والنبي**  
**وقوله** **احزاب** **هـ** **وانا** **ومحمد** **ما** **لكون** **فيه** **وكون** **لبي** **وسلج** **الله**  
معناه **وانا** **والكفار** **حتى** **لا** **كون** **شتم** **من** **هم** **افلا** **يهدوا**  
**يحي** **محاذ** **هـ** **والعنه** **الشرك** **ذلك** **ان** **الكفار** **كانوا** **يدخلون**  
**الى** **من** **الحرم** **يعر** **هم** **على** **اهل** **الحي** **نظام** **وهم** **مفسدون** **من** **دينهم**  
**وقيل** **معناه** **حتى** **لا** **تقرب** **من** **عن** **دينهم** **ولجميع** **اهل** **الحي** **والا**  
**الباطل** **على** **دين** **الله** **وما** **يعقدون** **ويعلمون** **به** **فكم** **الى** **دين**  
**حسد** **كلمة** **الله** **بالاصحاح** **على** **طاعة** **الله** **لن** **لؤا** **البشر** **افلا**  
**الطباع** **والانقياد** **و** **جل** **ميرقات** **انهم** **فان** **لهم** **يعلمون**  
**بصيرته** **هـ** **معناه** **فان** **لهم** **الشرك** **والعنه** **فان** **لهم** **يجاز**  
**عن** **ذلك** **محاذ** **هـ** **الصبر** **بالعالم** **الدار** **الاولى** **ظالم** **او** **اطمأ**  
**خفف** **عليه** **من** **منا** **وقوله** **لهم** **وات** **قولوا** **افلا** **ان** **الله** **وما** **لا** **يعلمون**  
**وعلم** **النبي** **هـ** **الاول** **الذي** **افلا** **الدار** **والاول** **والاول**  
**فان** **عرضوا** **عن** **دين** **الله** **ولم** **يؤمنوا** **بالشرك** **واضوا** **الله** **انهم**  
**المؤمنون** **نكروا** **واما** **وعبد** **هم** **ربك** **وهذا** **انيسكين** **لهم** **وسم**  
**وقيل** **الحق** **عنده** **وقيل** **معناه** **فاحلوا** **ان** **الله** **نصرتكم** **عليهم**  
**فاختر** **على** **طريق** **الدين** **بالعلم** **لكونوا** **على** **بصيرة** **هـ** **ان** **العلم**  
**لهم** **وقيل** **لان** **الاول** **في** **حجاب** **الشرط** **لن** **في** **معنى** **الحجب** **فلا**  
**يخرج** **من** **ان** **الحجاب** **الاول** **فكان** **فصل** **مواجب** **عليكم** **العلم**  
**الله** **مواكب** **واستعملوا** **بها** **بصير** **اي** **بما** **انصرتكم** **وقوله** **هـ**

[illegible]

جعل اخراج الحبس من سطر الامان ٥ وصل لما تحت اس في فوله  
 فان للرحمة من هذه فعل ان الله يحسنه الا ان هذه حرة فاعلم  
 ومثل عطف على ال الاولى وحذف خبر الاول له ان الله اعلم عليه  
 فقدموا على الناعمة من شي حب نسخته فاعلم ان الله اعلم  
 وخرج هذا القول من خبر الله على ان الله اعلم عليه  
 فان لما تحت هذه الغلبة ان الله اعلم عليه  
 ادان الله هذه الدنيا ومن العبد العبد والربك  
 لسف من حبه المراءى العبد ما هنا حاف ال ادي و ال الحمد  
 التي في نهاية التي من حبه حاسبه والذيا معناه ال في ال الحمد  
 والعبد اقص منها والرب ال الذي في يوسف واصحابه والذين في يوسف  
 بسف من وضع العبد في ال ساد للذين في يوسف بسف من وضع العبد في ال  
 العبد في ال ساد وعسعر البصل بسف عليه ال عسعر من ال  
 الوادي العبد كانت بسف في ال الصفة التي في ال ساد  
 والفرقان كانا القياس في الوادي ٥ وانما قيلت ال او ما في الدنيا  
 ولم يلق النور الا في ال الذي في ال ساد ال ساد في ال ساد  
 والاحد وان كان ال صا صفة حقائق ال ال ساد الحق البصير  
 ال العبد في ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 معناه ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 يكون في ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 فما العبد له ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 وفيه عبد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 من غير ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد  
 ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد ال ساد

[illegible]

تجسس المؤمن خسر من عليه وقلل المؤمن في اهل الكفر الى  
سعد والهم ومن خسر من بعض الله امر الاختلاف القادر في  
الامر لبعض الله امر ان كان بعض من الالف على الصفة التي علم  
عليه او على بعضه فكل فرق في عمر صاحبه بعض الله امر  
مع ام الحزب الذي له الامور من ماله الله امر الله امر من نصر  
الجميع الى حربه الله الذي وعده في **من نصر الله** امر الله امر  
الجميع فاستوا اذ حارب الله كبر العاقل فكيف من الله امر المؤمنين  
بالسنة في جميع الله من العبد الذي وذكر الله كبر العاقل فكيف  
عند ذلك انه داخ الى الفاح ما من بعضه الله وداع الى العاقل  
ووقع ما بعد الله من نصره في الفاح فاعلم الله في الفاح  
للمؤمن ما كان قبله الا في بعض الكفر من في الربا في بعضه فكل  
للخازن ومعنى الفاح فكيف الله في بعضه الله في بعضه الله  
ويعلم الله والطبعوا الله ورسوله واتوا الله في بعضه الله  
في بعضه واصبروا الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
بطاعته وطاعته رسول الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
عن لسانه والاختلاف ما بينه الله في بعضه الله في بعضه الله  
من ان السانح طوعنا الى القتل والصحة في بعضه الله في بعضه  
ومعناه وكنتم من بولهم ذهب في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
علم وجه الخلق في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
ذهب في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
انزله على السعاده في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
يعلمون واصبروا الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
والتواب في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
وربنا في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه

واحد وهو الكفر في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
من انهم في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
بالعبر الى بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
حيات في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
من بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
محبته في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
من بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
لكم في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
واستمر في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
عن صاحب يسوع في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
الكفر والمعاصي في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
من بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
زاوه في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
ذلك في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
احد انما لصوره وتعبها ولبها الا الله تعالى في بعضه الله في بعضه  
لما طهر لهم هذه كيانا انكم وكانت في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
**اجل الله** في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
بئس منكم في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
رجع هان يا وبن من الكفر في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
العقري **والمسلم** في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
والله شديد العقاب في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
ان في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
ان عذاب الله وانكافان في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه  
جهنم في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه الله في بعضه

حب ان يكون قوله والله شديد العقاب ابتداء كلام  
حكاية وقيل بعض العلماء ان ذلك لمن القول وسواس من  
جهنم ولم يكن جمل وصوته اشبات **وقوله** **الاسم** ارموك  
للمنافقين والذين في قلوبهم مرض عذرا هو كما ينبغي  
للمنافقين في الابد ان يكون عذرا لهم فلم يرد اما ان يكون  
لهما ودخلته الواو في قوله واذا رس وسقط من قول  
لما لو او عطف حال لم يفسر على حال جزوه بل على ان يا المنافقين  
والثاني هو قوله او يقول ابتداء كلام من جهة المنافقين وعمل  
الاغراب في الابد اعلم معنى ذلك يقول المنافقون والذين في قلوبهم  
مرض في الدنيا وفي الآخرة وقيل على القولين في قوله  
والذين في قلوبهم مرض في قوله القوم الذين في قلوبهم مرض  
من ايمن وكلهم في معنى المنافقين في الدنيا في قوله القوم الذين في قلوبهم مرض  
ومن هو كل على الله فان الله عز وجل في قوله من هو كل على الله في  
يكنى ما لا يقدرون الا بعجزه فهو والجحيم في قوله او الى قوله **الاسم**  
ولور لا يقول الذين كفروا والملائكة يصرون في حقهم وادانهم وادفوا  
عذابا لم يحزنوا وحوال المحذوف وهو يدور ولور لم ابا السامع لكانت  
منظر اعطيا وانما اعطيا وعدا ابتداء **الاسم** ومعنى سورة اجمع المكية من  
الاول اجمع على اسفار الى الموت ان يكون اخراج الرجح كانت الملية في انام  
وقصر وجههم واستأفهم لمن اذمار كذا في قوله **الاسم** وقيل المزا  
ما اجمع ظهورهم وهر اكل يوم بدت عنه قتال الملية وورد في الخبر ان  
اخلاف في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان في ان طهر اى حطوا  
الاسواق في ان كثر من الملية وورد ان رجلا قال لرسول الله صلى الله  
عليه واله وسلم علمت ان رجلا من المشركين قد هبب الاضرب بفسقنا يا سيده فقال  
سعدك لبيد الملية عليه السلام **وقوله** **الاسم** الملائكة يصرون الكافر

فلا يسمع القوموا اني ضمت بين من يمسك حية في المسار ومنه من فصل  
ذلك عند قوله له اني ضمت بين من يمسك حية في المسار ومنه من فصل  
منه من الملائكة عند الموت وفيه رجلا والطاير وادخال المفسرين  
الى ان يكون قوله ودو هو المولى ومنه قوله يقولون ودو هو عذاب  
الجنة يعني ان اخذوا من الجنة من سبيهم الكثرة التا العظمى **وقوله** **الاسم**  
ذلك ومنه من يمسك حية في المسار يعني ان الله يمسك بظلام العبد معناه ذلك ما علم  
وبه ان الله في ما علم يوم يرد في موضع ما قدمت حمل الزرع والنسب  
فالذين في قلوبهم مرض في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** وقدرته ذلك  
جمله ان الله في قلوبهم مرض ومن قبل ان يطلع احد من عبده في عالم  
الاعراب يقول ان الله يصنع على ما يشاء وان الله وعمل الزرع على ذلك  
ان الله كما يقول كذا هذا وان الله في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
دون في الظلم ان الله لا يخرج من قوله **الاسم** واصل القول  
جميع الظلم ومنه من قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
عظما **وقوله** **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
فاجزه الله يدعون ان الله في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
والقوى صفه السبعي العاد **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
لوز في صفه الله لئلا يشهد المتدخل على مسعور فليكن في قوله **الاسم**  
ومعناه ما به عاوه **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
ما ان الله احدهم الله يدونه فليكن في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
داسم **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
كون **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
معبرا **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
**الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم** في قوله **الاسم**  
العقاب لم يولد عليه ما ان الله يعطي النجم الى النجم الا يعطي النجم الى



الحال المصعده وفناء ذلك كذا وحبر بان الله وهو الكون  
العقاب بذوب العباد فذلت الابه على الما حون العناث  
من غير صبح فطل به مذهب الحبره ومدهت كل من يجرى العباد  
حوز من غير صبح وقع من عقاب ه وقد سمان حبه وان الله  
عليه غير موضع وهو **الحال اسم** كواب ال فزحوت والذين من ظلم  
كذبوا ما بان بهر ما هلكناهم بذوبهم ولعز هذا ال فزحوت وكذا  
طال من معناه عادتهم كعادته ال فزحوت ومن كان قبيح من  
بناحو اسما جهم لما كذبوا ما بان الله هلكه لاس وهاك فزحوت  
وا تباخر بالعزق سنان هو كانه اطال من تا ان يكون من الساع  
وقوله كذا ال فزحوت ليس سحر ا و لكنه مصر بتيه القول في الذم  
ما كوا عليه من مع الفعل ومثله لا يكون تقترون ا معيا ومن ال اس  
سحر اذ انا على من جعل للعقاب محل عوسه هو المصلح ولو  
لم يعمل مثله لعنه في الوقت لعنه المعلوم وهذا اسم مصلح  
لو فعله **وقوله في اسم** ان سحر الدواب عند الله الذم كنه افهم  
بموتون من الله تعالى ان سحر الحاخ من الذن كنه او اعرضوا  
عن الامان بالله ورسوله والقائ فواء فهد عطف حله على علم  
وهو الصلة وصا قبا صفا مص من عد الكفر فهم لا موتون  
وقدمت بيا نظره في هذه السوره **وقوله تعالى** الذين عاهدتم  
بمعضون عهدكم في كتابهم ثم هم لا يتقون من الله تعالى ان الله  
الذين قد مر ذكرهم الذين فوضوا عهدك للبع صلى الله عليه وسلم ولم  
يزاقيوا الله فيه واخر اذ اعتقادهم ترك الكفر وبعض العهد  
وتزلزل ما بينه في فوضه لما مضوا عهد اليه صلى الله عليه وسلم  
انهم كانوا عاهدوه بان لا يمشوا ولا يوالوا عليه وما عاهدوا العباد  
بما لوالا عليه يوم اخذ في معضوا عهده ه وقل عطف المستعمل

على الخاصه في قول الله تعالى ثم من بعد ذلك البيان ان من شأنهم  
ان جعل العهد عهدا في كتابهم ثم من بعد ذلك البيان ان من شأنهم  
من عهدين ان كانوا عاهدوا الله في كتابهم ثم من بعد ذلك البيان ان من شأنهم  
فاما من عاهدوا في كتابهم ثم من بعد ذلك البيان ان من شأنهم  
التلف لظا في اقفه ان الله ان كل واحد منها امر صاحبه  
بسرع في المصاير به والاسرع في المصاير به على اصطرابه في معنى  
الايمان فزحوت من سحر سحر فقل بهم ان سحرهم فكل  
سحرهم سحرهم في العهد فزحوت فكلهم سحرهم  
من الله فقل بهم ان سحرهم فكلهم سحرهم  
بذمهم وكن سحرهم واو بعبروا فزحوت اسم واما الحاخ في  
حاشا فاذ الله على بين ان الله لا يخلو الحاخ سكر معناه وان  
حفت حاشا قوم من بعبرهم وغيره فاعلم انك لست معهم على  
العهد الذي حاشا من في ال الميثقه هذا الفا الحاخ الى من يعلم  
معنى يهوا استواءه في ال و صرت وجوه العزق للاعدا  
حتى يحسوا الى السبق العجى الى العبدك الما حار عند الحود في والسند  
بعض العهد خوفا باتيان كيانه البالد على بعض العهد من غير  
لانه لو كان سحرهم لم يحس البند كما جان سوا عليه صلى الله عليه وسلم  
فلا يهوا العهد طالما الغنى عن الله وبعده لظا الحاخ  
لا يردوا اسمهم ويعظمهم مدحهم **وقوله في اسم** والحسب للان  
كفر واسبقوا السمر الحاخ وكن مع بعثون لا يبعثون على الله حتى  
لا سعتهم نعم العاصيه وقتل ما موتون حتى يطفئ الله من  
قر ال الحاخ بالثا في السير عهد وجها احد هاجد في القول  
بعد سحر الحسب للان كفر واسبقوا وقتل حاف اسم سحر و  
حسب للان كفر وانهم سقوا وقتل من كوله تعالى ومن لا يترك



وصل الفيلسوف في تابع السبعين هاجز النجوم في الترتيب كالمعظم  
عبر على ما عليه والحق في قوله ما بالحق جردا فهو من  
لفظه انما الله يبيد على ان الحق الموصى به في الجاهل  
وكان ويرسم فيه ما لو عبد اجبل والتواضع اكله  
وان يكن مستم عسرون صانرون على ما من في انما  
عليها انما من لذن كقولنا انهم فوقنا في قوله  
المؤمنين على نعمته فهو الصيرة في الحق فعلى انما  
الحق ان وصيبر عليها فاقدم الواحد من عشره من صفات  
وذلك يصير في الحق ودرجته الحقا في قوله  
الضعف والعلل في قوله ما بالحق  
ولم ينع على العلة افضى حدوث على الله انما الله في عالمه  
مساو المعلومات في العلم المعلومات يعلمهم ولا يعلمهم كما  
الجاهل انما المعلومات تنقسم قسمين قسم معدوم وقسم موجود  
فالمعلومات كلها معلومة لله تعالى فما لم يكن في الحق ان يوصف  
ما في عالمه فما لم يكن موجود معدوم يصير موجودا في السبيل  
فاذا اوضح هذا المعنى فعلى ان ما يقع على الضعف انما الله تعالى  
يحق في الجاهل في الابتداء على كعبه من الموصى به في العالم  
من الحقا وعلى الماية فما ليس من صفات لقوله او ايل الموصى  
وقوله في البر وتوطيل السمع على الجاهل وعلى الله تعالى  
جميع ذلك من حصل له سلم بعد ذلك قوم الرض ليس من القوة  
والنصرة ما كان ما عليه في حق في الجاهل على الوجه الذي خلق  
به الاية في قوله فان تكن منحوراه صانرة على ما من  
وان تكن من الرض على ما من الله والدمع الصانرة من  
في الاية الاولى مقارنا الواحد لعشره ومن في الاية اخرى مقارنا  
الواحد لثلاثة في قوله والحق عز وجل في الاية اخرى من

ارضا عن اولاياك فمعدن من الدنيا عرضة للحماة خلفاه وحمل  
ان يكون محمدا بن عبد الله بن علي بن ابي طالب الله وحمل بحلبه الله  
وحمل بانيه من اولاد علي بن ابي طالب الاول وورثه في الزوايه  
لكن كانت من اولاد علي بن ابي طالب الاخري منه حوله وان حمله  
في البسوسه في الدنيا **وقوله** الله فان قيل ان يكون له اسرى غير  
الاسرى من اولاد علي بن ابي طالب من اولاد الاخوه والاسرى من حكمه الخائن  
بعد من علي بن ابي طالب وعرض ان يحاط بها ومناها وصمير يعني الابر  
الاصفر من المومن الذين اموارهم في الصلح عليه اهل ابراه  
وكان في الاسرى من كان ذاك قبل ان يكثر اهل الاسلام  
وامن من الخائن فوجدت قوله تعلى فاصروا موافق الاغاث فاصروا من  
سائر فاشروهم وروى في طه في المالك وطلبه الله وهو معه قوله من  
عرض الدنيا والله من ذمة الاخوه والاسرى من كبري فلما كثر اهل الاسلام نزلت  
الايه في قوله فاه امتاعه ذوا فدايحه بفتح الحاء اذ اذها فاه قبل معادها  
كل واحد بعد الاخر في التخييل لم كان الواجب عليك ان تخشوا الاسرى ولا  
طعوا في الفداء قيل الخائن في الارض المصروف القتل الذي يمدد اليه  
عن المشرك بعد الحاقه فاحتمل عرض الدنيا وان دمعه وان الله علم  
على الاخوه واطاعته الموديه اليه ثواب الحثه والقرع في معنى الابه ما كان  
لتمه ان يكون له اسرى من علي بن ابي طالب الذي يكون فيه الاستيلاء  
للقنان للصيود للغير فاحتمل وصاد عن الشرك وادعى الى الكفر وفي الآية  
علي الحيره في صانك فداه الله تعلى ماسه فداه اخلف فاهلوا وان الله  
مؤد المان ادوه من الغنا الماحضه هذه الابه والعصل في الماصول اذ نه مرتا  
من صح ان الله علم ان يكون من المان ادوه **وقوله** حمل لولا كتاب ربك لم يمش  
لمسخر فذا حذر عذاب عظيم معناه لولا ان الله سبق فهو اكبر  
في اللوح المحفوظ الله اهدك على انك المسخر من احد ثم نزلت الاسرى واخذ

والعبد او لا وليا بعد صد خانوا اوليا الله من قبل مذخر احسان الله  
هادنا يوسف عا **قوله** نفعي قوله نفعي فاستمرهم وروى عنه علي بن  
اي امكلك لا ينفك ما خافوا لعمري فاستمرهم على ما كان منهم من اطايعوا لعمري  
لا وليا **قوله** ان الله ان الذين سواوا وهاجر واوجاهوا واما اوليهم  
واليتيم في سبيل الله والذين لا نفصوا او اولاك فعضل اوليا بعض من  
الله تعالى ان المؤمنين المهاجرين المهاجرين في سبيل الله الى النفس  
وامم من من الله الله للذين المهاجرين عضل اوليا بعض في الارث  
وكان المهاجرين والانصار في يد الاسلام توارثون كما سوا ذلك  
المسلمين الذين وكان نواتهم سبيل الهجرة والمصره فكانوا  
سوايون **قوله** وذلوا نارحام بمن سبغ الله ذلك **قوله** والذين  
امروا لم يهاجروا والذين من ايمانهم من سبغ حتى يهاجروا ومعناه ان  
انهم لم يهاجروا ولم يهاجروا هذه الوايه حتى يهاجروا وان كانوا اقرب  
**قوله** الى عدوان استنصروكم في الدين فعليكم النصرة الا على من سبغ الله وشاق  
والله ما يكون نصرة ومعناه ان استنصروكم المومنين الذين لم يهاجروا  
وان لم يكن هذه الوايه المخصوصه على من كان منهم فعليكم اما المهاجرون  
والانصار نصرتهم عليهم الا على من سبغ الله وشاق لان كان من المؤمنين  
والانصار من عهد الله لم يهاجروا ان نصروا ذلك العهد باجل استنصار المؤمنين  
غير المهاجرين عليهم وكان هذا في سبيل الامم ثم سبغ ذلك في جميع انواع  
بجعل عليه السلام المومنين واحده وهو قوله صلى الله عليه وسلم المسلمون سوا  
دعاهم وشيعه بدتهم اذ نام وهم يدعون من سواهم ومعنى نصرتهم هاهنا عالم  
**قوله** والذين هموا بعض اوليا بعض لا يقولون بغيره في الاقرن فساد ذلك  
قل معناه نصرتهم اوليا بعض الميزان **قوله** وقيل الله والعداوة والعصر  
في قوله الا تفعلوا عا **قوله** الى معنى ما امرت به في الاية الاولى الثانية وختم  
بخرج الحبر ومعناه الامم فكانت قبل لهم الا فعلوا ما امرتهم من لعداوة  
والنصرة والبر بغيره في الدنيا وفستاد **قوله** بلعنه هاهنا الحمد بالبر

قوله

والعبد عذاب عظيم وقيل لو ان الله علم وجه حكيمته انما عذبه الا  
بعد المظالمه في الياس كقوله تعالى فاستمرهم من حتى عثرت نسوا  
لمستمرهم عذاب عظيم وصل الى ذلك من سبق من الله عنه في سبيلهم  
فلا فعلوا ذلك لان عودتهم في سبيل الله لو كان من سبغ من سبغ الله  
احد بعد عذابه وصل الى ذلك من سبق من الله عنه في سبيلهم  
استمرهم في سبيلهم في هذا قوله الا ان يكون **قوله** الا صعب  
لا يملكه يكون قبل العزم ان شاء الله **قوله** ايضا قد كان من سبغ  
صل الله عليه الصلوة واجام من غيرهم وقال اطلقوا سبغ الله في قتل  
الاسرى **قوله** ويحسن البيع للصلوة والله صلى الله عليه وسلم اخذت في القنائم  
وليجل في سبغ **قوله** وجعلهم في سبغهم خلا طيبا وانفقوا القنائم  
عقودت رجب **قوله** فكلوا ما جاءه كل الغنائم ما سبغ الله من الغنائم  
وهذا لما قلته فكلوا على قدر قدره اخذت لكم الغنائم فكلوا  
ما الله من الغنائم ابر كسر الاسرى ان يبعده فكلوا كجزا ان لو كجزا اما اخذ  
سبغهم عقودت لكم والصلوة رجب **قوله** اخبرها هاهنا المزابيه الصلوة لان  
الله وحسن للصلوة ان الله صلى الله عليه وسلم يقول للاسرى  
ان من كانوا ابواب المومنين ومعنى في يد كبري وتا قلم من الاسرى لم يملك  
منهم ما يصف عليه الفائق في يد الاستيلاء عليه ومعنى لك قلم  
ان على الله فلو نصيرهم في الدين وسبغ الاسلام لو كجزا اما اخذتم  
من الغنائم الزبانية والاخره ويعقودت كجزا **قوله** اسم وان سبغوا  
حياتكم في سبغ الله من قبل ومعناه وان عجزهم هو الاسرى على  
نصف عهد المظالمه **قوله** وسبغوا كان الله صلى الله عليه وسلم لم يملك  
الطغيان ما في اخذ العهد عليهم مات المخاضوه وما يعاونوا الضفان  
عليه وقال وان خابكم كما خانوا الى الله امهم من طهار الكفر



[illegible]

لِّلشُّوْءِ الَّذِي تَصِفُ فِيهِمَا تَرَاهُ وَتَسْمِي تَنْوِيْهِ النُّوْبَةُ مَبْدُئَةٌ  
 مَا فِيهِ سَبْعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً وَالْعَالَمُ وَارِعَالَهُ سَبْعٌ وَخَمْسُونَ كَلِمَةً  
 وَعَشْرُ الْآيَاتِ مَائَةٌ وَخَمْسُونَ وَخَمْسُونَ حَرْفًا **قَوْلُهُ اجْعَلْ فِيهِ مَزَاجًا**  
 مِثْلَ الَّذِي فِي سَوَادِ الْبَلَدِ نَوْسٌ خَالِدٌ مِمَّنْ فِي الْمَشْرِقِ هـ **قِيلَ تَارِكٌ خَالِفًا**  
**اِسْمُهُ بِلِسَانِهِمْ وَنَحْوِهِ** هـ **وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ نَوْسٌ** هـ **لَا يَخْتَصِمُ إِلَى الْإِسْلَامِ** هـ **وَكُنَّا**  
**سُوْرَةً وَاحِدَةً فِي السُّوْرَةِ** هـ **فِي ذِكْرِ الْعِبَادِ وَالْعَالَمِيْنَ** هـ **فِي ذِكْرِ الْعِبَادِ**  
**وَتَقْلِيْلِ الْتَّوْبَاتِ فِي سَبْعِينَ الْحَرْفِ** هـ **إِنَّ ذِكْرَ سُوْرَةٍ زَادَ لِرُوحِ الْإِيمَانِ**  
**وَزَيْدَ بَرَاءَةِ الْعَمَلِ** هـ **مَعْنَى هَذِهِ بَرَاءَةُ مَنْ لَدَتْهُ وَتَوَلَّاهُ** هـ **وَقِيلَ هِيَ مَبْدُأَةٌ**  
**وَأَخِيْرَةُ الْحَرْفِ إِلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ** هـ **وَلِطَهْرَةِ وَاصِلِ الْمَزَاجِ** هـ **الْإِنْفِطَاحُ**  
**الْعَبَسِيَّةُ** هـ **لِإِنْدِ الْإِسْمِ كَيْفَ تَرَفَعُ الْإِيمَانُ** هـ **وَلِشَرْحِ عِلْمِ السُّبُحِيَّةِ**  
**رَفَعُ الْإِيمَانِ مِنْ غَدَرٍ وَقَعَ مِنْهُ وَأَوَّلَانَهُ كَانَتْ مَشْرُوطًا إِلَى أَنْ**  
**يَرْفَعَهُ إِلَى غَدَرٍ** هـ **وَأَنْ يَنْزِلَ إِلَى سَعْيِهِ** هـ **وَالدَّوْخُ فِيهِمْ عَمَلٌ**  
**فَاعْلَى مِنْ بَرٍّ وَذَلِكَ الْعَمَلُ **قَوْلُهُ عَمَلٌ** مَبْدُأَةٌ إِلَى أَنْ يَرْضَى بَعْدَ تَنْبِيْهِ** هـ **وَأَعْلَى الْكَلِمِ**  
**عَيْنُ مَعْجَرٍ لِقَدْ وَارِثَتْهُ** هـ **وَالْأَمْرُ هـ الشَّيْءُ السُّوْرَةُ وَالْإِعْزَازُ الْغَوْثُ**  
**وَالْإِعْزَازُ الْإِدْنَالُ** هـ **أَمَّا بِلِغْظِهِ** هـ **وَكُنَّا نَحْنُ لَهَا الشَّيْءُ فِي الْأَرْضِ** هـ **أَرَادَ**  
**اِسْمَهُ** هـ **وَكُنَّا وَلَهُ نَوْمُ الْجَزْءِ عَشْرِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ إِلَى عَشْرِينَ رَجَبٍ لِهَوْلِ**  
**لَمِنْ أَمْرٍ فِي ذَلِكَ السَّنَةِ** هـ **كَانَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ تَحْرُصُ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ مَعَسِرَتِ**  
**دَوَائِجٍ وَفُتَاخَةِ الْوُدَاعِ** هـ **وَكُنَّا سَيِّفَ كَلِّ النَّبِيِّ إِذَا وَقَفَ فِي الْحَاكِمِيَّةِ وَنَحْنُ**  
**فَصْنَةٌ فِي مَوْصِعٍ مِنْ هَذِهِ السُّوْرَةِ** هـ **وَقِيلَ كَانَ الْتَّحَابِلُ الْأَرْدَعِ الْأَشْرَ**  
**لَمَّا بِنَا السُّوْرَةَ** هـ **وَالْحَزْمُ إِلَى آخِرَةِ الْحَزْمِ** هـ **وَقِيلَ كَانَ لِلتَّحَابِلِ**  
**لَمِنْ يَهْمُونَ كَانَتْ عَمْدَةٌ أَكْثَرُ مِنْ زَعْدِ اِسْمِهِمْ لِحُطِّ إِلَيْهَا وَمِنْهُمْ كَانُوا قُلُودُوعِ**  
**الْبَلَاءِ **قَوْلُهُ اجْعَلْ فِيهِ** وَإِذَا مِنْ لِقْدَةٍ سَوَاءٌ إِلَى ثَلَاثِينَ يَوْمٍ أَمْرٍ الْكَافِرِ**  
**أَنَّ لِقْدَتَهُ بَرِيٌّ مِنَ الْمَشْرِقِ وَتَوَلَّاهُ** هـ **وَالْإِدْنَالُ الْإِعْلَامُ** هـ **وَأَمْرٌ عَمِلَ**  
**عَلَيْهِ بَرَاءَةٌ** هـ **وَقِيلَ نَفْعٌ لَهَا عَلَى عَيْنِهَا** هـ **وَقِيلَ أَمْرٌ الْكَافِرِ الَّذِي**  
**فِيهِ الْوُقُوفُ عَمْدَةٌ** هـ **وَالْأَصْفَرُ الْعَمْدَةُ** هـ **وَقِيلَ إِلَى الْبَرِّ نَوْسٌ مِنْهَا تَارِكٌ**



شئ فيكون له نذر ثم قال اخذ الخطيب وهذا الحمد لله ولله  
 صل على سيد علي له يدعوا الى الدين وهو في حق الامين واخبروا  
 داعل الله وامنا وبه والى الواليين وقد دخل الرسول من خان فكم  
 ليكن الله ليدعوا عنده في حرمهم وهذا كلام الله ورسوله  
 محمد صل الله عليه اعوذ بالله من لسب طائر النجم **بناه** هو  
 ورأسه وقفاها الى شمع ايات ثم قال وقد بلغنا الرسول  
 عن سيد البشر وقامت على الحجة فاسبحوا الله ولله حلال اذا  
 دعاكم الى خير فممن السعادة فان قولوا لئن نعمة الله بآياتنا  
 لا يطعن مثله طائر في افصح منه هارب ولكن معاد يومنا  
 يستأخرون عنه ساعده والاسعد موت انتم تعرضوا في نصب  
 بن الله والسلف والحيث به بعده فعلموا ان الله يطالب لولا ما كان  
 بكم لم تسلم وقد فتمت ما تعرضت لنفسك فماتت صفة قد سعا  
 قالك وعصيانا الهنا حرم ما تدعونا اليه وروي محمد بن عيسى  
 عن عبد بن الحنف عن عيسى بن النعمان عن سيف بن عمار بن الحنف عن  
 صاحبنا الموصي عبيد الله بن قيس بن عوف قال قلت له من يعقل  
 رسول الله صلى الله عليه واله الى محمد فقال بناه اقرها عليهم  
 نعمت فناديت فيهم لا يدخل الجنة الا من ترككم وبنا تطوفوا بالديار  
 بعد بلدتنا اصرت عنقه ولا يحجبها من مشرك ومن كان سيدنا  
 رسول الله صل الله عليه عهدا وبنا ومن لم يكن له عهد فمدها  
 الى ان بعد الشهر فسبحوا الى الارض راعه الشهر ابي قيس فقال  
 بالنسب قوم عزاه بعد ثلاث فصرنا عننا قوم ثم انزلنا ابو بكرة  
 ان سادس الناس لا انا بعد فاطمة ومنه فلا بعد الاثنا والعزالي  
 يوم النيام باهرا بعد الاذكيه من غير السيف من ثاقله هذه

[illegible]

ثلاثة سجد وواحد فزده وقل هو الاربعة الاسماء التي جعل  
الله الميراث يسمونها اسمن عشرون من ذى الحجة والمحرم  
وصفر وبيع الاول وعشرون من ربيع الاخر ومعنى واحد  
له كل من تصدق صدقه الفهم حتى يمتلئوا منهم وقطعة واحد  
واصب كل من تصدق على احد من سجد على كل من تصدق به وقيل  
هو ظرف كذا كان هبت من هبتك والمزدد الما كان له  
بوصد فيه **وجاء** فان تالوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة  
في اول اسبوع من الشهر فزجرهم معناه فان تالوا غير الشكر  
ومسكوا بالشرب بعد ما قام الصلوة واتوا الزكاة فلا يسيبوا على علمهم  
فان الله يعجزهم ما فعلوا سلف **وقوله** والارواح المشركين  
استحازوا فاجزه حتى يسبح كلام الله ثم ابغض ما سجد معناه فان  
استلمتكم محمد احب من المشركين فاعطوا الامان وامنعوا حتى يسبح كلام  
الله ثم انهم لم ينطقوا في امرهم وسقطوا واختاروا فاسمع لهم  
**وقوله** ان ذلك ما نمرقوا لا يعلمون من الله تعالى انه يعلمهم على هذا  
الوجه لا يعرفون من الله ولا يعلمون ما فزاده النبي صلى الله عليه  
والله عليهم وكلام الله على الحقيقة انه حكايه كلام الله وان كان الله  
يعلم النبي صلى الله عليه واله وهوذا يقول هذه قصيدة امرى القيس وخطبة ابن  
الزبير وكلامه وان كان يقول ليس الكلام والخطبة فكله وعلى هذا  
نحوه من ان الله عليه السلام وان كان ما فعله غير ما فعله لما  
كانت حكايه له **وولدت** لا بد على ان كلام الله هو هذه الحروف المنطوقة  
التي نزلت على الانبياء عليهم السلام لنقل ما فيهم هذه الصفة يمكن  
مسموعا فلو كان كلام الله سمعا وتعالى صفة قاعه بركات الله  
كما قاله الجاهل ان يكون ذلك سموعا والله عنه يقول حتى يسبح كلام  
الله فان ذلك ان الكلام المسموع هو هذه الحروف المنطوقة

وهذا الحروف يكون من الاصل على الله وما كان فعلا لم يكن قدما  
والا يكون محذورا **وقوله** نعم كيف يكون للمشركين عهد عند الله  
من يولد الا الذين عاهدوا عند محمد المهاد لكلام الله من الله تعالى اسما  
بذلك ان يكون للمشركين عهد عند الله وعدت رسول الله صلى الله عليه  
والعهد عند الله **والله** ما استهانهم من عهد المشركين وفي الاية  
وذلك العهد في قوله الله على طريق الاشارة ان يكون له عهد واجار  
جزءه والاسباب في قوله الا الذين عاهدوا بعد محمد على الحجاب لان الله  
يعلم على النبي كما قيل لسكون المشركين عهد الا الذين عاهدوا  
بذلك انهم اكرام والذين ذكرى لهم العهد صل من قوم من كما نزل  
حمله فترى وقل فيل حزامه والتمجد الحزام سمي بحطو صده  
وحظرت سلك الدافيه وحظرت اسد ان اسد له به غيره من الناجية  
**وقوله** فلا استقاموا لك فاستمعوا له ان الله يحب المتقين  
معناه فاقوا فوالعهد ما ذكروا من تقين على العهد غير افعين  
له ان لا يدعيت له **وقوله** كيف ان يظهر او عليك  
نابذ وبوليكير **والله** الطوبى العاقبة واللعنة وآيات العهدة  
وقيل هو اسم من اسم الله تعالى وقل الا ان القرآن وصل الحواد  
وقيل هو اسم من اسم الله تعالى واصد الله ان يقال الى بال الا اذا لمع  
وجي الاربعة **وقوله** وقد زده كيف لغير عهد وان غلبوا كبر وطغوا  
بكم ليرى اعوان الا والاضمة **وقوله** موصى بك باؤا لهم وثاني  
قولهم واكرمهم فاسفون معناه يقولون انما اؤا لهم بالسنة  
قولهم وطبوتون بذلك القول من ضاكر في الطاهر والاعتنا  
على قوله فيهم فاسفين محذرين في كثرهم وقوله واكرمهم والموا  
كلمهم وضع الخوض موضع الغم فيسبح او يحار **وقوله** الله استوا  
ما ان الله مثاقيلها وصدوا عن سبيل الله انما الله انما الله





من غيرهم وحي وما يعلم الله طريقه النفي وهو المبلغ في **باب ٥** وقد مر  
الاباء ارجس ثمانين مرة ولما خافوا وسمعوا ان محمدا وطلحة بن  
دو الله لعلم الله انكم منكم في اعيان العلم الملقى للعلوم وهذه اسرار الله  
حسبهم ان تخرجوا الحنة وما يعلم الله الذين جاءهم من الله وما يعلم الله  
وقد مر سانه في سورة العنزان **باب ٦** وما يعلم الله لم يحصل ما علموا من  
منكر وبهاهم الله ان يحذوا اعيان الرسول والمؤمنين في ما يعشرون  
اليها اسرارهم وكان من لهم بالحسن في الله عز وجل في غيرهم  
ويرضون من ان يحذوا اعيان الرسول خواصا وبهاهم في الله عز وجل  
بما يفعلون ما عرف عليه خافيه وانما جازي كلالا بما عرف **باب ٧**  
ما كان المشركين ان يحذوا اسرار الله شا هين من عباد الله  
معناه ليس للمشركين ان يحذوا المشرك وهم سبعة واربعة **باب ٨**  
ومعنى سعادته على عبيده الكفرة احبانه به ليقين بالخبر دليل على  
كفره ان يقولوا ان الله كافرا **باب ٩** انما كافرا لرجل كذا كذا  
المطالع له وقيل معنى سعادته بالكفر على نفسه ان النصر انما  
فعله ما انت قاله صرنا واذا قيل اليهودي انت قاله يهودي  
والعابد الوتر ما انت قاله مشرك **باب ١٠** واوليك حطت  
اعمالهم في النار **باب ١١** حادون **باب ١٢** منع الله تعالى المشركين من عماره  
المشركين من السجود من فاشته ومن انما يعلم المشرك بحطه لا ياب  
له عليه المشركين ولا يورث جالدا في النار ان مات على كفره **باب ١٣**  
**باب ١٤** انما لم يتسجدوا لغير الله من من الله والنور الاخر وال  
الصلوة والى البركة وانما عيش الله وعيشه وانما ان تكونوا من  
المهندسين **باب ١٥** ما منع الله تعالى المشركين من عماره المشركين من صفه  
من ان يحذوا المشركين وهو من ان الله وصدق ما يعرف القبه  
وانما الصلوة التي فرضها الله والى الزكوة التي وجبها الله وانما  
صفتها هذه لم يحشر الا الله والحسنه من الله انما يكون يتوكل

العاثي خوفا من الله **باب ١٦** ومن كان كذلك كان من المهتدين وانما  
قال فعبته وانما كان من المهتدين من لم يقل فادرك من المهتدين  
فقيهه ما في عيشه من الله عز وجل من انما عماره المشركين من صفه  
من صفه المهتدين وقد مر في الله عز وجل من انما عماره المشركين من صفه  
ان يحذوا المشركين من الله عز وجل من انما عماره المشركين من صفه  
بما انما عماره المشركين من الله عز وجل من انما عماره المشركين من صفه  
اليمان وعماره المشركين من الله عز وجل من انما عماره المشركين من صفه  
سبل الله لا يستويون عند الله والله لا يهدي لقوم الظالمين  
حياته **باب ١٧** الله عز وجل انما عماره المشركين من الله عز وجل من انما عماره المشركين من صفه  
والقائم ما من صفه الحاج ومن من الله واليوم وحاضره في  
الله ان فولد لا يستويون عند الله يدي الله ذلك وفيه **باب ١٨** من  
وهو كائن من الله عز وجل فاقم الاسم مقام المصير وهو كقول القائل  
السبح خاتمهم وقيل فمما اخبره وقد مره وصاحب سعادته الحاج وعماره  
المشركين **باب ١٩** فاقم الاسم مقام المصير على ان صل السقا به مصير  
قال الشاعره لمعركا القسان تكبر الحي ولكنما القيا كل في يدك  
وقد مره ما العماره من انما عماره المشركين من صفه **باب ٢٠**  
مباروه واحد من عيسى الغنم والكوني عن الحسن بن محبوب روى عن  
ابن الطفيل صاحب امر المؤمنين على عليه السلف قال هذا العاين  
سعيد المجلد واسماعيل بن شيبه سعيد الرسول صلى الله عليه  
ارخرج على من انما عماره المشركين من صفه **باب ٢١** فقال  
العلام مصغر اليد نفسه فقال سعيد بن جابر انما عماره المشركين من صفه  
ناقبل على حبه جلس المما وسئل على عبد واسباه الكريه سيم اذ قال  
الاجاب انما سيم وشره بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ولنا سقا به  
الحاج **باب ٢٢** لما عماره المشركين من صفه **باب ٢٣** اعظم قريش حضا اعظم  
نشيا ولنا مفتاح الفتى لا عماره المشركين من صفه **باب ٢٤** قال

إذا احاط به من يوحى منك ما والا ومن أن قال من رضي نكرا سببه  
حتى قاده إلى الإسلام فقام إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه آخيه العباس صلى الله عليه وسلم فقله فقال صدقت ما علم  
بني أبيك ذلك وأخبر من سمعه ما قال فقال كذلك أمة أهل البيت  
فأخبره من قال فقال فعل النبي عليه السلام صدق فعله ولا تذب حتى أنزل  
الله تعالى الآية فتلاحتر بل صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وآله  
إلى أخيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأب فرأى وقد مضى الله بشيئهم  
فمن لم يزل يدعوهم إليه ومعنى وأبناهم يدعونهم إلى القوم والمؤمنين  
ما بعد هذا الطريق الجنة التي هو ثواب الله وقوله لجل اسمه الذين  
أمنوا وأحزاب واجهوا في سبيل الله ما أولاه وأعطيهم أعظم  
درجته عند الله وأولئك هم الفائزون ومعناه أن كان هؤلاء  
صفتهم كان عظم درجته عند الله وأنزل لظافر من يطلبه في كل  
لحظة قال اعظم درجته عند الله وأن لم يكن درجته عنده لم يكن  
بجلاء هذه الصفة على عقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا  
وأحسن مقيلا وإن لم يكن استقرت أهل النار خير كان لمزاجهم  
سائر المؤمنين من عند الله وقوله لجل اسمه عشرتهم هم  
بشرهم منه ونصوا وحفنا لهم ما نعيم صغير ومعناه سائر الله  
هو الذي لهم درجته عند الله في وقت الشكارة أن الله يعطيهم  
وتوضع عنهم وأنهم هم حفنا النعم وهو أن الله حاله فيما أبدا  
أن الله عنده لجنه عظيم من من الله تعالى أنهم يكونون في ذلك النعم  
خالدين نورا وأن الله عنده ثواب جزيل المؤمنين وهو أن الله لجل اسمه  
ما بها الذين آمنوا بالحمد والبر والخير أن الله سبحانه الكفر على  
الآيات ومعناه الدعاء يستحقون حب وعناهم استحقاق الجنة  
وعلى الجميع حائز من ما أولاه المؤمنين إلى المؤمنين عن أولادهم  
وأحوالهم إذا كانوا أعباء الله وتوسلوه وهو أن الله وسنولهم

[illegible]





[illegible][illegible]

لما قيل في الاستعانة بالزاد سور الله العزيز قبل  
الاسلام وقيل الزاد سور الله البراءة والبراءة ما بين هاتين  
ما كما يقتضي الضياء والبراءة وحج هذا الحديث انما على وجه  
الذم لهم انهم لم يروا طفما ما انان الله من الله والبراءة  
والبراهين فلو اهتم به ويصدق به ما وجدوا ان الزاد السب  
عليها **سورة التوبة** وما في الله الا ان يبرون ولا يفسدوا الكافون  
اصل الامناع ما يطيب واسل الا بالسن للخرافه في بي ومعا  
فلا يصحهم الله ما ان اجروه ومن يله الله ان يبرون على كراهه  
منهم وهو كما قال الله تعالى هو الذي استجاب لي ولوالديه  
ودن الخلق لطفه على الذين خافوا ولو كره المشركون ذلك  
ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون في قوله الآية  
وقيل ان احاز ان يقال يا ايها الله ان تترنزه والحد في الله  
صرت الالحال ليرفع عن الابا معنى النفق واذا الله في الله مبشوق  
منه لم يدخل في الاحاديث من الله في الله على معنى كراهه  
وقيل من قصد الى ان الله في الله والله كراهه من الله  
**اسم** هو الذي نزل سور التوبة بالهز في دين الخلق في هذه  
البرز كراهه ولو كره المشركون الزاد البراءة من الله انسان  
والمراد الذين هاهنا العمل الذي يسحق عليه ان يرو هذه  
شانه نشر الله بها نبيه على لست عليه والله ومعناه  
الله تعالى رسال الله عليه عليه الحق ما اياك والدليل  
السريع الذي يحق عليه فعلها الحق او الله تعالى فعله دين  
للاسلام على كل من اتخذه والعلية قد لا الاية على صحة

سوره محمدا صلى الله عليه واله انه احب مطهرون في سوره  
ان اذ ان كلما في سوره على ما اخبر **سورة التوبة** في ما بها  
الذين لم ياتوا من الله الا حيا والذين هيات ليا يكون  
الجمال الناس يا ابا جابر في سوره عن رسول الله صلى الله عليه  
تعالى انهم اكلوا مال مواشي الناس لاجل معناه انهم احذروا  
اموال الناس في سوره وحجرا في احداه مملكتين ارفع  
ياكون موضع سلعون وقد كانوا احذروا لئلا يفسدوا  
الحجرون وقيل كانا احذروا متاع اموال الناس من الاعمال  
وحاشا يا كذا اموال الناس من الماحول **سورة التوبة** في  
تكرروا لذهب في الفضة واستقوتنا في سبيل الله  
عذاب اليم **الذي** التوبة الباقى الى احاز الله من الله  
حجرا في سوره وحجرا في سوره في سوره التوبة في الفضة ولم  
يعفوا في سبيل الله ولهم عذاب اليم في الاخزاه والمراد  
بما في دين في سوره اخزاه في سوره وحجرا في سوره  
بما في اشان في الا وقد اخزاه في سوره وحجرا في سوره  
الاجماع في سوره وحجرا في سوره وحجرا في سوره  
منع الزكوة في سوره وحجرا في سوره وحجرا في سوره  
على صحبه ما قلناه من ان الزاد الاخزاه هاهنا من ما اخزاه  
زكوة ومعنى الذين يكرهون من الاعذار يجب ان يعطى على اسم  
ان ومعناه وياكلوا الذين يكرهون وقيل هو رفع على الكفاية  
وقيل انما في سوره حاشا في سوره وحجرا في سوره وحجرا في سوره  
لانهم رفعوا مالوا عليه كاشا في سوره واستقوتنا لخير وقيل اذ

من ذكر احدهما عن الحسن قال قل عليه واذا انما احاروا او اهلوا  
 اسعد الله امة **وقوله** على ما علم في المخرج عليه ما كان حرمه وكفى بها حالهم  
 وجنودهم وظهورهم **والا** جعل الله في اذان ادميا وفي اذنين  
 دم العبد وولما لذهن القصد الذي كثر دمه في اذنينه فموت  
 بها حيا والعاقل من حرمه وظهوره بعد الجهر **وقوله** على  
 انما ما كثر السبع ودمه كثر يكثر **ومعناه** في سائر ايامه  
 لكي يقال له ودوا ما كثر يكثر **وقوله** على ان عبيد سبيته عند  
 الله انا عشر شهرا في كتاب الله مع حلال السموم في الاكل  
 معناه ان خلق الله السموات والارض جعل عبد السموم الذي  
 كثر اذنه على ان يترك له الله انا عشر شهرا ان يترك له  
 منها يعجز عن معناه ومن كمل السموم اربعة حرم في اكل الحلال  
 يعطون حرمه لا ياكل الا من كثر في اذنيه من السموم في اكله وحده  
 فزودوه في حرمه والعبد وذو الحية والحزن فاح الله في الحزن  
 العنان فيها وفي ارضها في باب الطاعة ورب المعاصي فيها  
 لا يتجاوز الى حلال الله في بعض السموم ومن المتروك في الطاعة  
 والترديد في اعراضه يحرمه اعظم احكامه بسبب اخر  
 في اعراضه من اعراضه في ايامه ومن حرمه من حرمه  
 وسحب السموم من السموم في النجاسة والنجاسه يكون معناه  
 اشهر حرمه ويعطى اساقا الى ان يتركها اعظم في غيرة وكانت  
 العزير يعطى ما حلت لولم يتركها فيها الى ان يتركها  
 والمعدة **وقوله** على ذلك لمن العبد فلا يملك من العبد  
 ليعمل العبد في ثقل الحزن في هذه الاشهر وصغيره من  
 يترك في السموم كل ما يترك في الاربع اشهر **وقوله** على ان

[illegible]

لهم انفسهم سوعا لهم وفتح السلطان بن الحسن عليهم السلام  
 وفتح ما بين يده فاستسما وخرج من فتحا حيا وفتح ما بين  
 وفتح ما بين يده فاستسما وفتح ما بين يده فاستسما  
 لهم السلطان على الجبل وروى ابو عبد الله عليه السلام  
 لما اذا احاطت به من اركان صدها ما ناه وفتح ما بين يده  
 لا شيب ولا مطر لهم لطفه للمؤمنين والشيء عجز مشهور مهور  
 انفاقا عليهم الفداء اما من رزق من رزق بالشيء عجز مهور  
 وفوقه **الح** ما بها الذل منوا ما لهم اذا قينا لهم الفداء والحق  
 الله اننا علمنا الى الاصل المقل الخرج الى الشير راسه من بينه وبينه والظاهر  
 تعاطي اطهاره من تقيل ويطيهه التباطي وروى ابو عبد الله عليه السلام  
 الفداء التام ما بين من الماسيد ودخلت الفدا الوصل بالاسبابها  
 وروى ان هذه التناقل انما كان منهم حسن الجمل والخرج اعزوه فويل  
 وبه اما علمنا الى الاصل الى الاصل ما راسه من بينه وبينه وقيل  
 كان هذا التفرغ وفتح اذن المخل والزرع والتناقل وفتح التناقل  
 وفتح ما بين يده فاستسما وفتح ما بين يده فاستسما  
 العجوة الضلالة هذه الاية مخصوصة لانه ليس في الموضع كذا  
 متساوين اذا اوجوا الى الجهاد فاستسما ففتح ما بين يده فاستسما  
 الجهاد انما قلتم **الح** وروى ان حبيبكم الجوه الزمان من الجاه  
 فاستسما الجوه الزمان في الجاه الاقليل **الح** الفداء ففتح ما بين يده فاستسما  
 الفداء ففتح ما بين يده فاستسما وفتح ما بين يده فاستسما  
 ثم من الله لهم منافع الجوه الزمان في الجاه ففتح ما بين يده فاستسما  
 لهم الجوه الزمان في الجاه ففتح ما بين يده فاستسما

[illegible]



البدر كنزوا من حشده وتوجه الى اعزاز وهذه البصرة همدان  
 تعلم ليس خذ البصرة بعد لم ينصر احدًا طاعة لندك كازمك  
 احبنا انما البصرة البصرة المؤمن لنبيه صلى الله عليه واله وسلم  
 انما بالبصرة امدعوه اليه وكانت امة من عتقك  
 كان نعم عليه كصبر لندك تعلم النبي صلى الله عليه واله وسلم لا يخذ  
 اليه خذ ملك المليك كمد وجهه ولم يرد معه عتقك فاني لو كان  
 كذا لك لاني اذا خرجها الذي كنزوا فصيح ذلك نصاحب الغافل  
 يخرج معه من كمد والى البصرة في الطريق فذهب به مرة ورجع  
 معه خذ امة البصرة في البصرة التي صلى الله عليه واله وسلم فاني لو  
 لاني اذا خرج الغافل احد من كمد البصرة فاني لو  
 فاني لو قد يقولون ان حشده وفي واحد الجبهة على قياس  
 ما لي من لاني من المضا واليه ويقولون انما البصرة لاني  
 الذي حشده لاني في وكان العازلة جل معه بهي لم نور  
 وقيل صلى الله عليه واله وسلم فاني لو فاني لو في الغافل  
 فاني لو في حشده وقيل ان البصرة البصرة فاني لو في الغافل  
 الغافل وكان في الغافل فوق الجبل ملك البصرة فدخل اليه صلى  
 عليه واله وسلم فاني لو وكان صا حبه اطهر احبنا والهلع  
 من البصرة فاني لو صلى الله عليه واله وسلم لاني لو في الغافل  
 فاني لو في الغافل فاني لو في الغافل فاني لو في الغافل  
 ذلك على وجهه فاني لو في الغافل فاني لو في الغافل  
 ان يكون فاني لو في الغافل فاني لو في الغافل  
 البصرة فاني لو في الغافل فاني لو في الغافل فاني لو في الغافل

[illegible]

فاعلم ان هذا الحديث له ومعناه انفع لك ومن معناه ان تتقرب  
 من علم الله تعالى صادق فيما وجد المجاهد من الثواب في الجهاد  
**وقوله** لا لو كان من صلاته يتاوسفنا **قاصدا** الى ان يجوز معناه  
 لو ان صلاته لم يكن له الجهاد صافرا وشا وسفرا قاصدا الى جوارح  
 من العبيد وما يطع فيه المالك وسفرا سهلا اطاعته وما يعجز  
 ولا يخالفه **وقوله** من لم يقاتل في سبيل الله فليس له نصيب من الثواب  
 الصريح من الارض التي سقوا صومها على صاحبها ان يجهدها  
 ويقادها ولكن سقوا عليها الخروج بعد الحسار منه **وقوله** من لم يقاتل  
 بالله لو اسقط الله جهنما مقدم بلحقوا نفسهم والقتل لعل الله  
 لا يذوق معناه وهو الذي وعدوا من الجهاد ما اوفى الله له  
 ما عجز عن على الخروج مع كل من الجهاد ولو قيدوا عليه لم يخرجوا  
 وهم يهلكون بالسيف يقعون من الفواق والدماء كذا ما  
 من على ما سجد كادون في منيم **وقوله** لا يستطيع الخرج  
 مع من يوالي الله صلى الله عليه ولله دراهم هذه الاية على سلطان قول  
 المجاهد فيما ذهب اليه من الاستطاعة ان لو كان لو انفقنا  
 الخرج كخرجنا فذهبنا الله عليه في ذلك ومن انهم كانوا يظنون  
 ومن ذهب المجاهد انه لو كان يستطيعون لم حصل الخرج منهم لمن  
 الاستطاعة مع العلف فاذا سميت الله تعالى انهم كانوا قادرين  
 على الخرج وذلك ان القدرة تكون قبل الفعل والتأخر فيها غير  
 موجه للفعل كما كانت المحيطة وكانها احترت وهي على وجهه سواء  
 لم يحصل له علم الله ان الله احترق من الله في كونه فان كذا قال هو  
 العيب الذي لا يصح الله عليه الا من يفتخر في سواك وان تعلم عالم

عالم الغيب فلا تلهى بعدة أحدكم ولا منتهى ولا قول  
فإن سأل عن شيء من أمور الدنيا أو الآخرة  
فالسؤال عن ذلك فضيلة لا عيب فيه لكل من  
فهم الله وحسن ما رزقناه له ومن اتبع الهدى  
في الآخرة عزله وأجرا مستورا كل من استجاب  
لما دعا من قبل الله ليدفع عنه الشرك ومن  
اتبع الهدى فلا يلهى بعده أحد ولا قول  
فإن سأل عن شيء من أمور الدنيا أو الآخرة  
فالسؤال عن ذلك فضيلة لا عيب فيه لكل من  
فهم الله وحسن ما رزقناه له ومن اتبع الهدى  
في الآخرة عزله وأجرا مستورا كل من استجاب  
لما دعا من قبل الله ليدفع عنه الشرك ومن  
اتبع الهدى فلا يلهى بعده أحد ولا قول

منه وروى في الحيزه والشك وروى الاصحاح على بطلان قول اصحابه  
له من كماله لو كانا من اهل البيت ومنه ما كانت هذه صفته  
وهو معلم ولولا اذوا الكرم اعدوا العبد في العبد والاهبه  
والله بطلان في رجل وصدا القهقهه للاسوة المستفله معناه ولو  
ان اذوا الكرم مع رسول الله صلى الله عليه واله لا يكون له عده  
منكم العبد دليل على كماله وروى عن معناه وهو معلم  
فبطلان في رجل اعدوا في القاعد في الاسعاف الا بطلان في رجل  
والسطح السوط في الازن البزق في نفسه ومعناه  
لما علمت روح القليل منهم في خروجه والمصرب في الناس في المؤدي في اعظم  
القضاء وروى في رجل اعدوا في الشفاء والصالح في رجل اعدوا في رجل  
له في رجل يكون في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
لو خرجوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
ها هنا سفع وبطلان في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
كانوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
حالا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
الاصحاح الاسعاف في البسمة والعنف هاهنا الحجة احدوا في الكمال  
والفرقة معناه وروى في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
استاذهم في الرجل منهم للبصر في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
منهم ما عولت عند سماع قولهم في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
لهم ما عولت اهلهم ما سمعوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
الامشركون في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا  
الحواله هذا وغيره في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا في رجل اعدوا

١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥

من صراويله من مائة في الفوج المحفوظ من امرنا فهدانا  
ان الله يسوقهم لنزعنا من حيث لا يشعرون من من  
ومير خيل ان يكون عناءه من ليل صعدنا في عاقبه امرنا اراكم  
الله لنا من المصطفى في عدنا الذي كتب الله في الفوج المحفوظ  
امر العباد ببلان يكون ذلك فهو عمره للملكة عليه السلام في  
موانا ان الله ما كنا وعدنا وحافظنا والذي من في نزعنا  
وامر الله المؤمنين التوكل عليهم في كل امر وقوله عز وجل من يول  
بنا الا احد الحسن معنى في المثلث من هذا الله في نزعنا  
الا احد حصن وكلاهما النافعا في نزعنا وتواب الا احد  
فكون لنا الحنة وبعيها واما ان يعلو فيكون لنا الصفر  
والعبيد في الدنيا وفي نزعنا في كل امر في نزعنا  
هدانا من نزعنا واما بنا من نزعنا في نزعنا في نزعنا  
وامرنا في نزعنا وفي نزعنا في نزعنا في نزعنا في نزعنا  
من نزعنا وعذرا في نزعنا من نزعنا في نزعنا في نزعنا  
نما اننا في نزعنا وعاقبه من نزعنا في نزعنا في نزعنا  
والاخره من نزعنا واما نزعنا في نزعنا في نزعنا في نزعنا  
في نزعنا في نزعنا في نزعنا في نزعنا في نزعنا في نزعنا  
صبيحا الامر بقوله اعفوا جوعاها هنا بعيد النياز عن توبته العجز  
من الطاعة والعصية في قوله على من نزعنا في نزعنا في نزعنا  
لظاير نزعنا معناه افرزناكم وصنناكم في نزعنا في نزعنا  
التواب من نزعنا واما نزعنا في نزعنا في نزعنا في نزعنا  
بالحسن الجزر معناه افرزناكم وطوبناكم في نزعنا في نزعنا

[illegible]



مجاناً اجاز القول لعذرهم كون اللام في العاقبة قد مر  
لام العاقبة اخر سورة الاعراف وغيره في المواضع وهو قد  
يعاقب اللامات كعاقب بعض الحروف بعضاً **ووالله اعلم** وهو اعلم  
وهو كافرون في الزعم الجبروت وصعبه واصلها **الاعلان** ومعناه  
تأثيرهم في العسم وهو على كثرهم **وعلقت الجبروت** في هذه الموضع ما يدل  
على ان الله عز وجل الخفي باطل عن الكلام في موضع الحائز ومعناه هو  
الله ان يعذبهم في حال كفرهم وتزعم انهم يسمونهم كافر في علقت الاله  
بالعذاب ولا زلف لاجل انهم كانوا من هذا الدنيا في قول القائل  
ان يلقوه فهو كافر وبعدهم من عاص **ووالله اعلم** اخوان الله  
لنفسهم وما هم بمتك ولكنهم قوم يعزفون العزف الحرف في ومعناه هو  
المتأفون عما فعلوا الله لهم انهم لم يحكم وما هم بمتك ولكنهم قوم يعزفون  
اما لا تظهر من الكفر فامن المقتل ومعناه هو ما هم بمتك في الامان والظلم  
لله وقبائح البرق الاما وكل في ذلك مقارن فاكثر من الله على ذلك  
ما لم كانوا اهل كفر وفاق وصار جواب الكلف في الحسنة لا استناد  
المحاور عليهم وصلين الحروف كما دخلت الاما استاذ في هذا المقام  
**ووالله اعلم** لا يلدون بلحوا وبقاراته وميد لا لولوا البهائم  
تججرك المعاز المبطل الذي شتر من حل فيه وقيل الماء ارات  
الغيرا على هذا المشكل الذي تبدل شتر في الحول منه والاله الله  
الذي يلجأ اليه كالحزن ولا منه والحاج المضي في الامر والاستماع  
فيه ومعناه هو وجد هو المناقش في اوبوصفا سيرون فيه  
لا يستعمل البهائم من اجل الجهاد وما تدعى هم اليه **ووالله اعلم** ومنهم  
من لم يترك في الصدقات في البهائم العيب ومعناه منهم من عذب

في الصدقات في قول الحق ما يعطيه لمن شام من قزائنه واهل  
موته **ووالله اعلم** الله اعلم ما يعطيه من صفوا وان لم يعطوا منها اذا  
هو سبحانه ومعناه هو الله اعلم هذا الغائب من الصدقات في البهائم  
فكر الاله وان لم يعط منها على هذا البيان فليست بهم وحدهم  
على عظام الدنيا في عيب الجبروت في عيبه اذ الربط بينهم  
**ووالله اعلم** ولوا من الله ما اتاه الله من شئ وقالوا احسن الله  
سوءنا الله من فضله ورسوله انا الله رب العالمين **ووالله اعلم**  
حواشي او يفرقه ولوا الله رسول الكائن من الله واعود عليهم وعذب  
الحواشي من هذا المبلغ ومعناه هو الله اعلم ما يعطيه الله لهم ورسوله  
اليه في كل شيء من الامور كان اصل لهم واعود عليهم ورسوله اليه من كان  
حبر اليه **ووالله اعلم** اما الصدقات الفقراء والمساكين العاملين  
عليها والوفاء فيهم وفي الزكاة في غار من في سبيل الله وفي السبيل  
في نصرة من الله والله سبحانه حكيم **والفقير المحتاج** الذي كسرت  
الحاجه فعاو يعال فقر الرجل فقراً وهو فقير والمسكين هو الذي  
استكثر الخراج عن كمال الزور وفقره بها موجه فعيل الفقير اليه  
له البخل من العشر والمسكين الذي لا له كما قال الشاعر  
اما العبير الذي كاس جلوده وفق العيال فلم يترك له شئ  
وجاء القرآن خلافاً له هو قوله **اما السفيه** فكانت المساكين  
يعلون في الجوز وقيل الفقير العفيف عن الشوائب والمسكين  
الذي يشرب وكان قابله في هذا المثل السفيه المسكين وقيل  
العبير الذي لا يملك من الاموال والمسكين الذي لا يملك من العيال  
العبير هو المشرك بالله الذي لا يملك من العيال كيد امته والعالمين

عليها هم العاملون على الصدقة اجماعا لها والسعاء عليها والوقف  
قوله من المذبح قال صلى الله عليه وسلم من الصدقة اسم الله  
لعلمه بها الى الاسلام ووقع تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الحلاف فله بعض الغنم الى ان كانوا في عهد من المدة لم يمتد  
خاصه وذهب بعضهم الى انهم في كل من ٥ وروى في ذلك حبان  
عن الباقر محمد بن عليهما السلام من ذهب الى انهم في كل من ٥  
جعل الصدقة لاسر اجدعها تشد الحار والبارئ الى ان ياتي في الاسلام  
فاذا كان كذلك جمع بقا حكر المولف مائة في كل من ٥ واما الوفاء  
فهي الكاسيون معطون من الصدقات لهن ٥ وروى في ذلك حبان  
جلجل الحفيرة به اسم العبد الزكوة واجتافه في كل لغا دون ٥  
اهل الديون في عمر سز في امصيه ٥ والاراد بقوله وفي جبل  
الله الوجوه التي فيها خزايا السلام ونقوتها فمخ الخواه ومن حرك  
مخزاهم ومن السبل هو المشا من المنقطع به فعل لاهل الصدقة  
وان كان لربا في وطنه ٥ واحلاف العمل في مسر الصدقات  
عليها جميعا اذا لم يوجد واذا كان واحد فعلى بعضهم ان يبيع  
على الجميع لقول الله تعالى فمن صدق من الله فاذا لم يوجد وجميعا  
في مخرج واحد فمخرج عليهم في موضعهم وقال بعضهم بمقتضى  
يوجد منهم في كل بلد وليس على العمل للصدقة طلبه في الملا وهذا  
هو الاقرب في معنى اسمهم الذين يوزون في المني ويقولون هو اذن  
اصل اذن اذا استمع ٥ معناه ومنه يعني من المناقص من ذلك  
يقوله اذن معناه صاحب ذن يصفي الى كل من ٥ فونه من اسم  
واذن خير لكل من الله ويؤمن للمؤمنين ورحمته من امنوا منكم ٥

نافع اذن حصة من الصدقة اذن اصل قوله تعالى ومن الله  
ومن المؤمنين من ينفق من ماله في سبيل الله ما لا يحد ويصدق  
للمؤمنين يعني في كل من ٥ يعني في كل من ٥ يعني في كل من ٥  
ووجاهت الامام عليهما السلام في قوله في كل من ٥ وروى في ذلك حبان  
وحدثت للفقير من ماله صدقة واما ما كان وكونه لغيره  
للمؤمنين يعني في كل من ٥ والذين يوزون من رسول الله  
له عند الله ٥ معناه ومن اذن الرسول فقد اسحق من الله  
الاجزاء الا لير وهو وعد ويهدى فونه في كل من ٥ ليعلم من الله لغيره  
ليرضوكم ٥ معناه ان هو المناقص من كل من ٥ ليعلم من الله لغيره  
على طرقتكم طلبا المناقص في كل من ٥ ليعلم من الله لغيره  
وعليه وفلا قالوا في قول الله كاذب ليرضوا به فونوز رضاكم  
على رضى الله جلجلهم وروى في كل من ٥ ليعلم من الله لغيره  
احق ان يرضوه ان في نوا ميسر ٥ وكان الا لير طلبه لغيره  
الله ورضي رسول الله وقد يكون حق من صفه خير الفعل لغيره  
في احق المالك فوكك اصل في كل من ٥ ليعلم من الله لغيره  
الفعل وقد روى الله ورسوله احق ان يطاع وقيل انما فكر  
ان يرضوه وليرضوهم لان رضى الرسول رضا الله فكر  
ذكره لذلك بحسب مقام الله عليه وقيل ترك ذكر الله صلى  
الله عليه وعطيا لله فاذا ذكر في كل من ٥ ليعلم من الله لغيره  
ان من جاد الله ورسوله فان لنا جميعا جاد انما ذكر  
الحزب العظيم الحمازة الحمازة في العداوة ٥ والالف  
في قوله المراف انكاذ ٥ وقيل انما ان يقال لير على

المر على اسطى له في الخفاف على اهل الذي مكنته محصلة  
ويحك ان يعلم في ورسد الاما حان له ومعنى تايه مرعا  
رسول الله صلى الله عليه وعاد ولا يات في ورسد وجههم جالدا  
خالدا فضا يحزن ممانا وعامل الاخراب في ان التناهل لعامل  
ان الاول على العترة والتوكيد مع طول الكلام سعيد فمنا حذر  
وقيل هو على حرف لام الاصل في سدر وان التناهل فيهم ووفان  
لهم جهم وكجزوا الهوان باسحق من غلبه وقوله تعالى حذر  
المتأقرون ان ينزل عليهم سورة منهم ما في قوله **فمن هذا**  
على وجه اخر منهم انهم كان اخرزون نزول سورة فيهم السابقين  
ما اصبروه والطول عليه في غير ذلك ومنكسهم وسرهم وقدر على  
ان يكون ذلك معنى الامر كما قيل لجزوا الهوان في التأقرون ول  
سورة ويصح ذلك لمن معنى هذا الكلام مقارنت للتهديد  
**وقول الله** قال الله عز وجل ان الله يخرج ما خذرون قوله  
استنزلوا الهدى واركان صغته الامر وهذا احكام الله  
تعالى بالامر الله واستنزل من اسطعت منهم بصوكم واحب  
علم الاية وكانه قيل لهم انما خذرونه كما من الله يخرج تلك  
ويظهر لنا في استنزالها اسحقا في العباد الى اليم **وقول الله**  
ولن سالتهم ليعول انما كانوا خوضوا ناعين هذه الاية سوال على  
وجه اليوم والتمسج وهو لو كلك لمن انكسب محارم وعلت هذا  
وسبب كسره ولما ان لنا من قولوا اخذ حرج رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم في حلاله من عروته تنوع من جوه هذا  
الرجل ان يعم قصور الشمام وحصولها هبات جيبها واطلع

لهم يبين صفة استنزالها على ذلك فلما سئل التأقرون عن  
ذلك اجابوا بانما خذرونه في ذلك فكان الاخراب باصا زوايا  
عليه ولما لم يفرغ من ذلك وهو معنى قوله تعالى ما باله باله  
وتسارعت اليه فبنته في وقدرت سورة البقرة وعزها حصة  
الاستنزال ما الله انصرفت من التوسع الحجازا واجمعا عاداتها  
**وقول الله** ومن افقه قوله بعد انما انزلت بعف عن ظاهركم  
عزها الله ما من حال المحنة **معناه** ان الله عز وجل  
وانه اعين بكم ذلك ومعنى ان بعف عن ظاهركم من ان بعف الله  
عن باهركم بكم بنو قهم فانه بعف جاهد اخر منكم  
ما قامتم على نفاقهم واكرمهم **معناه** لجل اسماء المنافقين والمنافقات  
بعضهم البعض ومعناه بعضهم يضاف الى بعض الاجماع على النفاق  
والحذف وهذا هو الراجح في قوله **معناه** امرنا ولا  
لا يفضل **وقوله** **معناه** تأمروا بالمعروف ونهوا عن العزوف  
وبعضوا بهنهم وصفهم الله تعالى بانهم امرزون لما يبرما وجب  
النهي عنه وهو المنكر وسوهم عاكب الامر به وهو الامر  
بالمعروف وهذا الصفة للمؤمنين وبعضون بدينهم من الانفاق في  
سبيل الله وقيل بعضونهم عن اخبرهم وقيل بعضونهم  
عن اخبرهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **وقول الله**  
نسوان الله فينسيهم ان المسافعين في الفايض فومعاه تركوا  
امر الله حتى صارت الامر بمنزلة المنسج اعراضهم وسوهم  
عنه فان اهل الله تعالى على تركهم امرنا من سبهم منزلة  
للمسيئين فانهم من نوايه ورحمته على ذم فضا واجهذا

نفات





ومنه قوله تعالى قد علمنا فضلهم وعلماهم سلبا ويجابا والاولى  
وليل علم ان الله تعالى الخالق افعال العباد ورايت منهم العاصي  
والمواحيث لانه لو خلق الكفر فمعه ثم عذبه على ذلك لكان ظلم  
وقد نفى الله عن نفسه ذلك ولو ان اذنبه الكفر والمعاصي كانوا  
مطعنين بذلك لكان الظالمين لثقتا كرمين وفاقه العمل اذ اده  
المزيد منه ذلك اكان المزدوم قد في الزينة او لم يستن ويعود الضم  
ظلم الله تعالى عنه ١١ وجوابه والموسرى الموصفات بعضهم  
او ليا بعض ما ترون العرف ومليون من المنكر وبعثوا الصلوة ويرون  
الركود ويطعون الله ورسوله واولئك سيجمعهم الله في النار جزاء  
ما فعلوا من الصفات المعصية في الاصل الاول وما ترون ان الحار بهم  
من هذه الاية جعل المؤمنين وما ترون ان توتهم من الثواب المنة  
١٢ وجوابه وعبد الله المؤمنين الموصفات حذات اخرى من غيرها  
الانما ترون حاليها وما سكن طيبه في جنات عدن ورضوان  
الله اكبر ذلك هو الغنى العظيم قد ترون ان كيفية حاليها ما ترون  
الاسما في غير موضع ورضوان الله اكبر الثواب واعظم لانه حذات  
من الثواب بالارضان وهو الداعي اليه بالموجب له ان قيل كان  
احب من اصله في قلوب المؤمنين من السرور ورضوان الله تعالى  
اكبر من جمع ذلك في ورتل هذه المساكين قصود الدلو  
والياقوت الجمرة والزنجب الاحضر واذا وصفها الله تعالى  
بالطيف العذراء قد قرنها من تعاليم ان تلك الاعية  
ان الله المؤمنين فقد قال فيها عظيمها وجوابه ما سألته  
هاهنا الكهانة والمناصرة اعطى عليها وما اخرجهم من النار

[illegible]



الموهبة فاجزئتم البسطة اصغر على كفه ووجه هذا القول يصلح ليدل  
 على ان هذا المضاف لا يثبت ابدا وانما يثبت ففصله على ما قلنا في  
 الدلالة وما على ما احتسبناه وكشبهه ويكون معنى اعتقالات بعد التناقض  
 المحكي على التناقض فاقدر وصغر ما يكون من حمل ان الحق بعينه مذكور  
 البسطة بعد ان يكون معلوم حرا لغيره ومن جعله على ان لا يتداعى  
 هذا الصغر الى الامور المتداعية ومعناه ان يكون ما يكون ما وعدهم فيهم وهذا  
 مثل ما نرى في العلم والوجود وفوقه على انهم معناه وفوقه على انهم معناه  
 وعلمهم فيهم لثبوت سببه فيه وقد ساد ذلك موضع في نفسه لا في غيره  
 قد انقضت هذه الابواب على ان الفرق ليس بمعناه الزواري من غير ما دلل  
 عليه المشبهة لا يروى ان قالوا يروى بالانصاف فلم يقولوا ان الفرق ليس بمعناه  
 ولو كان معنى الفرق الزواري لكان يجب ان يكون للمنافق في العبودية الفقه  
 لقوله ان يروى بل يكون ذلك المعنى هذا عدهم وعند الجمع صح ان معناه بل يكون  
 ما يجب من ذلك في الغرض من هذا الفرق فاعلم ان في ما قلناه ولا تنافق فيه  
 الا سئل على اجر المراتبة على قال في نفسه بل الفرق لا خلاف في الوعد وكذا يرفع  
 تلك التناقضات بل لا خلاف في الحق ولا في العلم ان الله يعلم فيهم  
 فخواهم وان يتكلم في العيوب الا في قول المرافعة في ذلك المعنى  
 المقصود ومعناه انه يعلم ان الله عالم بالعباد والشفاعة فلا يخفى عليه  
 البسطة والاعلاق الذي يقتضي ذكر العلم في ذلك المعنى من البسطة  
 انما يثبت بالحق في سائر احوالهم بل انما يثبت في احوالهم انما يثبت في احوالهم  
 الحار في علمهم في سائر احوالهم بل انما يثبت في احوالهم انما يثبت في احوالهم  
 الذين يكونون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والاعمال الصالحة  
 والمطوع المفضل اعطى الصدقة ووزنه في العمل فادق في التناقض الخ

لانهم من محروقيهم في خلافته في الاستعلاء والحمد مقدار ما فيه  
 الطائفة ومعنى انما يثبت ان الله يعطيون المطوعين من المؤمنين في  
 الصدقات والاعمال الصالحة من احوالهم في احوالهم فان الله خازنهم  
 على سيرة بعد ان يكون وقلنا ان الله في بعض الصالحات الحالي  
 التي يصدر عنها الصدقات في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 ابو عقيل في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 الوفا وانما يثبت ان الله يعطيون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والاعمال الصالحة  
 الاحاديث في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 معناه هذا الفرق ليس بمعناه الزواري من غير ما دلل عليه المشبهة لا يروى  
 ان قالوا يروى بالانصاف فلم يقولوا ان الفرق ليس بمعناه الزواري من غير ما دلل  
 عليهم ان يستعفف اليهم سبع مائة من احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 ما هاهنا في قوله لا يستعفف لهم بل لا ينفذ في البسطة من المعقولة وان ورت  
 ان قالوا يروى بالانصاف فلم يقولوا ان الفرق ليس بمعناه الزواري من غير ما دلل  
 عليهم ان يستعفف اليهم سبع مائة من احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 فلما ايشه من ذلك كنهه في هذا الكتاب نظير ان من سئل عن  
 من سئل عن ذلك سئل عن السبعين في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 لئلا يثبت هذا الكتاب ما يوجب شجابه لانه احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 لهم وهو لا ينفذ في البسطة من المعقولة وان ورت ان قالوا يروى بالانصاف  
 فان لا يثبت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 الحقائق لانه يودى الى تفسيره عند من العلم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 بقوله لا يثبت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم  
 العاسقين في معناه لانه لا يثبت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم

مسيرهم الى ان لعلهم يحزنوا من معرفتهم اضرار الله عليهم على انهم  
وكتفهم اذ انهم على اليوم في طوح المحملون في عدم ولا  
رسول الله وحتنوا ان يحاهدوا ما والهم واليسير في سبيل الله في  
حلافها ما صبر حالف على الحالف مخالفه وخلاف في ويمنع ١٧١ على  
هنا الوجه فتم الذي في الفواعل اليه اخلاف الرسول الله وقال يعزونه  
اللف حلافها ما معه عبده واجمع يقول لنشأتم  
عبر الرعب حلافهم فقامت بسط السوط في حلافهم

ازاد عنت الربيع بعدد معناه هذا الوجه معناه فخرج الربيعوا  
معه بعدد عذرت سولي الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذا في نسخة اجماعا والربيع  
وقوله على فالاولا مغزاة في الحرف في ما راجع في حروف الكوا  
يعتبرون معناه وفي الساقوف الساقين الساقون والعبدة  
في الحرف وكانوا يشبهونهم عن الهجاء في الحرف فامروا به تعالى فيه  
صلى الله عليه وآله وسلم والما تقول لهم اذا خلعت عن الهجاء في الحرف اسم الله  
عذاب النار التي هي اسجدوا من الحرف الذي يحذف عن الهجاء في  
الحرف في ذلك قوله في فليصحبوا فليلا وسحبوا كبر اجماعا اهلوا  
يكسبون لهم الله تعالى الباطن ونهاهم عن الضيق وحل في  
هذا السلام معناه التنبه بالبيع لا تسر ان ذلك ما هو الله  
كسبون واللام في قوله فليصحبوا وكسبون قوله فليصحبوا الام الام  
فصيغة الام في معناه البيان عن حالهم في الحرف كحال الماوت  
به فباوول اليمين حيز او شرب على صاحب فيه اعز الله وان  
البكر او اعز الله فان رجول لله الى طائفة منهم فاستأذوك  
للمخرج من الحرف اجماعا في معناه اذا استأذوك الى فخرجك

[illegible]

افتر

بسم الله الرحمن الرحيم



وما يذكر كما اقول وانما اقول اللهم املا قلبي فان اذرف  
ناثا واجعل صبري الى النار منى نعم ليس يصلى عليه وانما  
للعنه وعنت عليه وهكذا الصلوة على كل من مات  
وهو عبد لله عند الرسول عليه السلام **وقوله** **يعلى**  
**وانما يحكى احوالهم** واواجرهم انما يزد التذات بعدتهم بها  
على الدنيا ترهق انفسهم وهم كافرون **وقوله** **سأعطيت**  
**هذه الآية** في هذه السورة فلا وجه لاعادتها وقيل انما  
وانما يحكى لسان عن قوله هذا المعنى فما سمع ان يكرر منه  
مع ان التذكير يفي موطن بعد احد هما على الآخر في العلاء  
بابه **وقيل** حمل ان يكون في قس من المنا ومن روى  
قوله **القبائل** لا يعادى الله ولا يحكى حاله **وقوله** **صل اسم**  
واذا انزلت سورة ان يقول الله وجاهدوا مع رسول الله  
اولا الطول منه **اي** اول التبعية والعناء معناه واذا  
انزل الله سورة عليك فاقم منها ما لا مان ولا جاهد مع الرسول  
واستاذنك ولولا الطول الا قوامهم والاعني الى لتأخر السورة  
معنى فعد من النساء والصبيان فهو معنى قوله **وقالوا** **اذنا**  
كن مع القاعد **وقوله** **ان** في قوله **ان** من الاغراب  
نصفه **خلف** حرف الجز على تقدير انما هو لا لله **وقوله** **يعلى**  
رضوانا يكونوا مع الحق طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون  
فمن زمان قوله **وطبع على قلوبهم** في سورة العنزة وغيرها  
السورة فلا وجه لاعادتها **ها هنا** **وقوله** **صل اسم** لكن الرسول  
والذين امنوا معه جاهدوا اموالهم وانفسهم واوانك لهم

بما  
نجا

الحجرات واوانك بما امكن من المأذمة التي تقع على المنا مع  
التأخر عن الجهاد مع المؤمنين الرسول صلى الله عليه وسلم **دم**  
ما لا سوال وانما يعبرون من زناهم بان لهم الحجرات والامر  
الطافون ما لا امر من يد الله والحجرات جمع حبر  
**وقوله** **صل اسم** الله الله لهم حجات تحرك من حناهم انما  
حالد من ما ذكره القوم **الصلوة** معناه هيئ الله لهم مسكن  
تعتون من تحت اشجارها الا انما زواجرهم يكونون حالدين فيها  
ما لا يجوز عنما ابداهم من ان ينال مثل هذا الثواب فقد  
وايعون اعطيها **وقوله** **قل** **عجا** المعذرون من الاغراب  
لنكون لهم وبعد الذين كانوا الله ورسوله سبوا الذين  
كفروا منهم هذا **الير** المعذرة المقصود مع طلب قامة العذر  
فكان هاذا الاغراب قاموا العذر كذا واصله مع عذر  
لا امر تعذرنا ادا قصه **وقيل** العذر من هم اهل العذر  
ووجه هذا القول ان يكون معنى المعذرة المعتذر من قاذفات  
المان الزوال يقال عذر واعتذر بمعنى هو انى عذر ومنه  
مول لبيد **الى** حال من اسير السمل عليه كما من تك حوا كمالا فقد اعتذر  
**اي** فقد اتى العذر **والوجه** الاول هو الاقرب **وقوله** **قل**  
سببنا الذين كفروا منهم عذاب الير معناه ومن اعتذر  
كذبا وقع عن الجهاد وهو كاذب فما سئل فيه لعفوه ونا  
فلم عذاب الير **وهما** معناه الآية ان الاغراب الذين فقدوا  
في امر الجهاد جاوا يعيرون بعد كذا التذات لهم في الخروج  
وكافوا بعدوا عن الجهاد وكذا نوا في العنزة واعتذر وانما لهم

دم

ف

عذاب الله لهم من الله تعالى وهو انهم لم يسئلوا على الصلوات  
على المرضى وما على الذم والحدود ما يستحقون حرج اذا اهلوا  
لله ورسوله ٥ معناه ليس على المرضى صق وانما على الذين  
صنعوا على الجهاد وما على الذين امال لهم ليقفوا سبيل  
الله ولا ياتون في قعودهم عن الجهاد اذا كانوا ناصحين لله ولرسوله  
وكانوا مخلصين للعلم ٥ معناه ما على المحسن من سبيل الله  
عقوبت جريمه معناه ليس للعقاب سبيل الى المحسن بل الى المخلفين  
وغيره ٥ وما على الذين اذا ما اتواك لخدمهم قلت يا ايها  
الحاكم عليهم قولوا واعينهم تفيض من لبع حرجنا لا تتخذوا  
بفقورهم معناه واصق الصاع على الذين جاؤك ليعطيهم وامرهم  
بما على الجهاد من النفقة والاداء ورجع على شهر فما احتاجوا حول اليه  
فهم لا يقدرون عليه وانما يحسنون مشافدا المتخذ وان عندك  
ما يطلبوه ولم يرض عندك ما يرض عليه به يكونا على ما اوتوكم  
من الجهاد ورجعنا وحسنوا على انهم لا يقدرون على ما يريدون  
ولما قد في سبيل الله ورجعنا الى الله اعلم انهم يعجزون من سنة وقيل  
في سبيلهم من سبيل سنة في سبيل زلات في موتهم واصحابهم وموتهم  
انما السبيل على الذين سئلوا انهم هم اعلم بما اوتوا من الله اعلم  
وطبع الله على قلوبهم ولم يعلموا ٥ الحسن من الله تعالى الله اسبيل  
للعقاب بل ان كانت صفة ما نطقنا اليه الاول بعد من حال من  
للعقاب اليه سبيلنا وطقت ما اصابه من الموت وهو انما اعيا  
يعجزون من الجهاد ومثل الجهاد ما اوتوا من سنة دونك في العود  
من الجهاد ان اصبر فان يكونوا في الف والصلوات فلم يحضروا



من الاغزاب منا وقول من اهل المدينة قد لنا معناه  
 في هذه السورة وفي غيرها من السور ومعناه كما مبينكم  
 منا وقول من الاغزاب من اهل المدينة ايضا ما نفوت له وقوله  
 مردوا الى اهل اقطان تعلموا من علم سعد بن مسعود ثم مردوا  
 الى عذاب عظيم في الدنيا الله عز وجل في الدنيا  
 هو الامم افق من عذابهم وطعوا فيه وانما يحمدوا يعلمهم  
 ما عيانهم وادعوا عليهم والله بعد من من الدنيا الى القبر يعلم  
 في الدنيا ما في القبر الى الله صلى الله عليه واله وسلم  
 ما عرف الله في الدنيا الثانية في القبر وقيل بعد من ما في  
 الدنيا والآخر من مردوا الى عذاب عظيم في الاخرة وقوله يعلم  
 واخرون اعرفوا انهم اهل عذاب عظيم واخرون اعرفوا  
 الله ان يقول عليهم والله عفو رحيم ومعناه ومنهم من اعترف  
 بذنبه واقر بخطيئته فاعطوا عذابا بما اعترفوا به من الله سبحانه  
 فانهم لم يسلوا من الله وعنه ما علموا وجاهدوا على طاعتهم  
 في قوله فخطت لما والذين كفروا ان يكون عليهم اجمع من العذاب  
 من غير خطية وقوله عسى ان يكونوا من بطغ السفوف  
 وقيل عسى من الله واحبهه وقيل رب الاية عشرة القيس  
 فلهذا عسى من الله واحبهه وقيل رب الاية عشرة القيس  
 فلهذا عسى من الله واحبهه وقيل رب الاية عشرة القيس  
 فلهذا عسى من الله واحبهه وقيل رب الاية عشرة القيس



فبذل صل الله عليه ان ما حصل من الصدقة لم يزد في  
 ما استحقه على يومه في عمل والى عزله المذموم لهم  
 وفي هذه الصبغة ليست الزكوة الواجب والى المذموم  
 الذنوب التي اصابوها وقيل هي الزكوة المذمومة وقيل  
 انما يرفع بطلانها لانها تصد الصدقة انما انما  
 بها اذ لا يزداد في الثاني او لا وقيل هو انما يرفع  
 الاستغفار من الحسن الابقاع مع امكان ما يصدق  
**وارجل الله** وصل عليه انما يرفع من الصدقة  
**علم الشكر** هو ما سكنت اليه انما يرفع من الصدقة  
 الله عليه والى ان يدعو لهم عند دعاء الصدقة اليه ليدفع  
 لهم ما يستحقه من قلوبهم وطيبه في التتميم وقيل مع الصدقة  
 اربع مائة للتصدق وعند اخذ الصدقة من المداة فله الله  
 انما يرفع من الصدقة وعلى العمل وعلى العمل انما يرفع  
 وقيل التوبة من عباده واخذ الصدقات وان الله  
 العوازل **الرحمة** الا ان الله انما يرفع من الصدقة على ما يجب ان يعمل  
 به وان كان في صورة الاستغفار ومعها اخذ الصدقات  
 في دفعه اليها انما يرفع من الصدقة وقيل جعل الله اخذ  
 الصدقة على الصدقات واحد المومن احد الاربعة  
 ويجاز انما يرفع من الصدقة مع الله تعالى وقيل الله  
 انما يرفع من الصدقة انما يرفع من الصدقة في يومه  
 في فعل الصدقات ويزعم معناه انما يرفع من الصدقة  
 العبادة ليعلم مع حليله في الصدقة وقيل الله تعالى

[illegible]

عن مسجد ويكون محال لهم في التبرع من لهم على التبرع له  
 والموسن وكانوا يوعون ان يحملوا ذلك المسجد ابو عاصم  
 وهو ابو حطه الزاهر غسل الميكنه يوم اجد وانما قيل له  
 لدر اهبلنا النجا الى قصر ملك الترم وصوت وتره وكان  
 ابو عاصم هذا احذر وسا الاوس وكان معاد الله عليه  
 لا يترى في ندره بيت استسما مقر وهو من الموسن الجاهل مع ذلك المسجد  
 ليعمل في وفده وقوم في خبره ليعمل الضلوم ويهدى في الضلوم  
 اخلا اخاهم فمصدوا هذا المسجد اي هذا اوله من وافييد الطعن  
 على الله والموسن ومعنى ارضاد المرحان في الله واوله اجد  
 والاعد ولله العوامر ليكون في اذ الاجماع معهم حصنهم وكان  
 وجدا للموسن سوا الله سياتي في حشد وخرج محذا واجتماعه من لم يرد  
 فنوا المسجد على انصار اي عاصم ورفقه وكانوا وعاصم عدوا  
 لله ورسوله والمؤمنين من اول امته الى اخرته وهو معنى قوله لئن  
 الله ورسوله من قبل واقول الله على من قتل عندنا كان عذابه  
 وموجع السموم والجحيم ان زلنا الا الحشنة واللعن شهنه ان  
 لكاذبون ومعناه وهو الما نقول الذين بنوا هذا المسجد  
 لا القصد الى طاعة الله وطلب الثواب الجنة فالله الله على  
 في قولهم ومين الله يقول والله سيد الله في ذنوبه واوله  
 ما يترفع ابد المسجد استسما على القبول من ولجته احوان  
 هو رفقه مع حال عبودان ينظفون واللعن المتظفون  
 لله الله على سم والموسن ان هو موافق المسجد الذي بنوه  
 ابد الله ومن ان المسجد الذي على احلاص الامان والقول اي

بالقيام فيه من مسجد الله الله على لعنهم واللعن المتظفون  
 الذي على الرفاق بنوا القبول المتظفون في الجنة فحانه من  
 لو كان من الذين الذين بنوا القبول المتظفون في الجنة فحانه من  
 بعد من قول الله انما قيل له انما قيل له من ترك المسجد الذي بنوه  
 يوم هو من بنوا القبول المتظفون في الجنة فحانه من  
 فانه من بنوا القبول المتظفون في الجنة فحانه من  
 قال هو مسجد هذا وقد سئل انما قيل له اول يوم مع ان فضل  
 بقوله الله انما قيل له اول يوم مع ان فضل  
 في البيت اي كل الاحوال امزوا راحلا رحلا والله اعلم  
 ان سبطه والايده عناه في المسجد الذي على القبول المتظفون  
 ان سبطه والايده عناه في المسجد الذي على القبول المتظفون  
 وان يكون على العمى او على من تعلم انه من بنوا القبول المتظفون في الجنة  
 اجمن السبي عانه على سفا حرقه فانما بنوا في نار جهنم والله  
 لا يمدد القوم الظالمين الا افع في قوله اجمن على نار جهنم  
 استفهام ومعناه حرقها هنا اصل وهو على وزن فعل وقد ذكر  
 هذا اللفظ ولا يزداد افضل مع ان اصل بعض الاصناف البديوه  
 مناذك في غير موضع ومعناه الايمان من استسما لنا على نقول  
 الله وزناه افضل من يوسسه على اصل منفا لا سبطه  
 جوف الله اذ يرحم الله وتصفيا كل شئ خرفه ومعناه هار منفا وها  
 الله اذ اصبح التبرع وحرق هذا الكلام على وجه المثال وكان  
 قال الله لا اسسوا قاعه مسجدكم على عوصيه الله تعالى فانما بنوا  
 مدالك الحول في نار جهنم ان ساهم وانما بنوا على اساس ان

اللعن المتظفون في الجنة

ولما لا يستلزم الظاهر، ولا يبعد من ان يكون في الجنبه وهو من الاموال  
مما يملكه الذي يوارس في قلوبهم ان يقطع قلوبهم وادبهم على حكمه  
لان الاعانه على البر والامر بمعناه مما يشرع ان يكون في قلوبهم  
وحكم الذي يوافق قوله مما يحكم الاضافه على معنى انما هي اذ يكون  
الاضافه على جهة المسبق كقول القائل اقبل على ذلك وقبيل  
الوجه الذي يوافق قوله في المزددي في محله وقيل هو ان في قلوبهم وقيل  
شك في اصطراطه في موضع ان يقطع نصب الاعوانه على تقدير ان  
يقطع قلوبهم الا ان حذفت الاضافه عند فتح المسبق في وقبيل  
حتى يقطع قلوبهم وحاز وقع الا ان يوقع حتى كانا استغناء من الريان  
المستقبل والاستغناء من فعله فاجتمع مع حذفت هذا الموضع  
هذا المعنى **حل** من ان الله استقر من المومنين منهم واولوهم  
ان لهم الحق بما يكون في سبل الله فيقولون وتقولون وعد الله  
حقا في الوفاء والاحياء الفزان في معناه ان الله اهل بصلح  
لهم جاهد بنفسه وماله من المومنين لكنه لا يوجب الدائم في قول قائم  
ما تكلف من الجهاد بالمال النفس من له سبع انفسه وما الجهر من الله  
ما وجد على عينه في الثواب من له استقر السور وفيه المومنين  
ان هذا الحق الذي وجب ان يبرأوا كما لو افسوس من يدعي العدو او كما  
قاله للعدو وهذا معنى قوله فيقولون وتقولون واصطفا  
عليه حقنا ما اعلمه لفظ استقر لا يبرأ على وعد ومنه قوله تعالى  
وظرة الله الحق فيهم الناس عليها ه وواضع الله الذي الحق  
و معنى حقنا ههنا من الوعد الحق الواجب في حكم الله ان  
يعمله فكان استقر المومنين انفسهم واولوهم ما وعد الله

من الشواهد ان الله يحب في حكمته ان يجعل من كفر المشاق  
ومن كذا وعده اهل القرآن لما هبط في قلوبهم وقدرته  
اهل القرآن في الاختلاف في قوله تعالى ومن له عهد من  
العدو فاستشهدوا سمعتم لئن لم يعتزمه وذلك لفرق العظمى  
معناه في جميع نفسه وماله من له فليس يتشبهه فان لم ينفع  
والسور والحق ان الله انما لا يعرف ان الله سعت واحط على  
تليست من قوله تعالى انما سون العادون لخاصة من السان  
الزكوة من العادون والاسون والمعروف والناسهون عن  
المعروف والافطون خذوا بالله ونشر المومنين في السان  
الصامون وورد عن رسول الله عليه واله ان قال في صلح  
امتي الصور في صلح الله هو المبرور في الايد ومن اراد  
استحق اطلاق قوله في صلح الصفاة اصلاهما ما ودا  
فله الحق والمنال المبرور والدرجات التي تعد وقدر  
للمصلح لست عليه له من نشر المومنين ان قيل ان رفع الامون  
على الملح عدوهم انما سون في وقيل ان رفع على الاشد اجوبه  
محدوف يهدر الناسون لخاصة من السان لراكون السان  
الامون والمعروف والناسهون عن المبرور والافطون خذوا بالله  
لهم الحق وقيل ان رفع الناسون على السان الصامون  
في نقلا يكونه قيل انما في سبل الله هذه صفة من  
وجلت الواد في قوله والناسهون وان تقدم من الصفاة  
الصفحات على صاحبها الفعل الثاني في الواو ح ما يكره في ذكره على  
الافطون بل يذكر الامن المعروف مع النبي عن المبرور وانما وجلت

والواو في الشاهد من المنصور وان يعبر من الصفات لن  
هذه الصفات في مصاحبه الفعل الثاني وانما حلت الواو في قوله  
والخافون بحرف و الله لم يثبت لمعطوف عليه وهو الثاني  
فكان ما كان اليه والذات موان سبعة عشر والمشتكى  
ول كانوا اولي قربا من بعد ما بين لهم انما صحا **الخبر** قوله ما  
كان اليه حضورا من قبل السبع فعمله وقد انما استغفار  
وعناه لسر الله والمشتكى سبعة عشر والمشتكى في ان كانوا اولي  
بعد ان من لهم بطريق من حاله انما بعد الله قد استغفروا  
العدوه من قبل سبعة عشر وانما كانت استغفارات استغفارها  
عن موعده وحدها اياه لانه لما حطر الله في النبي والموعد استغفاره  
للمشركين من عدو ابراهيم عليه السلام واستغفاره في انما كان  
استغفاره لانه كان عدو التوبة والرجوع الى طاعة الله والركن  
لما هو عليه السلام بعد ولده لانه كان سابق معه **وفسركان**  
ابراهيم عليه السلام استغفاره لانه وبعده باستغفاره له  
استغفاره اعلم بسنة ابطا حكمه ومقصود الذي هو قوله تعالى الا نحن  
مؤخروه يدعي انما استغفاره الله هو كذا من شغل القضاة اول  
لموعده ذلت اللاذع بسبب اعلى الى الفعل المدرك اليه **وتم**  
فلما لم يزل اسعد ولده من امته ان ابراهيم واوه حليم **معناه** فلما  
بين انهم ان زو عدو ولده وانما كان منافق كان عدو ابوانه  
وبرك الاستغفار له من الله على انه كان يحط على ابراهيم في انما كان يحط  
على الله على الله عليه خطا المومنين وان ابراهيم عليه السلام انما استغفاره  
لنفسه في اظهر له انه عبد لله عابد الى اخطوه ونزل الاستغفار

وقال انما من له الله عدو ولده لم يثبت على كفه ورسول من له ذلك  
بالياسين فلاحه اما احسان الله واسما الامانات الطاهرة من  
احواله ومعنى الواو التواضع وقيل الرحيم وقيل هو الذي اذا اخط  
الناظر في نفسه **الواو** وقيل هو التوجه المنصرع الى الله  
خوفا واسفا قاسم عذرا لله تعالى في اللغو باوه او انما اخرج  
وصف له بعد ان استغفاره لانه اياه اوه حليم **مواضع**  
وما كان الله استغفاره لانه اياه اوه حليم حتى من لهم ما يقول  
الله يقول في علي **معناه** ما صلا لهما انما كان استغفاره  
عن طريق الحجة في نفسه وفسعه على جهده الله ومعنى الهداية  
**ها هنا الحكم** ما هتدوا من يستعمل طريق  
الامان والطاعة ومعنى الثاني وما كان الله استغفاره لانه اياه  
انما كان الله استغفاره لانه اياه اوه حليم حتى من لهم ما يقول  
الله يقول في علي **معناه** ما صلا لهما انما كان استغفاره  
لما حذر ما سعت حقا للمشتكى كبر على المومنين اوه حليم حتى من لهم  
لما انما كان حليم حتى من لهم ما يقول الله يقول في علي  
سان ما الحاق من كل حال وقيل كان كذا حويل القبله وحذو  
الحزم وحذو كذا من الاول **مواضع** ان الله استغفاره لانه اياه  
والا برحمي عيسى في المومنين ولله من في انما استغفاره لانه اياه  
اشاع المقدوس من الله في ان الله استغفاره لانه اياه  
القادر على احيا الخلق امانته وقد مرسان قوله وما كان من  
الله في انما استغفاره لانه اياه اوه حليم حتى من لهم ما يقول  
على ما قد ذكره من حال المشركين ملوكهم وغير ملوكهم ما عليه





وكان من جملة العلماء اخصب ما كانوا يعملون في ذلك الا انهم على  
نظرة من قولهم يقولون ان يكون في الاول من حيث هو عليه وما كان  
المؤمنون لم يقولوا كانه في الدنيا - وكان في رسل المؤمنين من عرفوا في  
النسب اياهم جميعا وتفرقوا التي صلت له عليه وجره المدينه ولكن  
مقربيه من قبله بالاقرب من عند المباحث من قوله يعلم فلما انظر  
من كل من قريته من طائفة من هؤلاء في الدين ولست اقومه اذا  
رجعوا اليهم ليعلمهم في ذلك في موضع لو ان المحض اذا دخل في  
الفعل اذا دخل في الالف فيهم وهو يعني اسما في الشاغل الاول  
وانفق العلم داخل في العلم على خصوص العرف وهو العمل في الحكم  
الشرعي وهذه الاوصاف لله ما في فهمه وان كان عالم بجميع العلوم  
لا يهاه ومعنى العلم فلما عرف من كل من قريته من طائفة من سلفه السامعه  
من عند المتأخره لجزوا ما - لا يخذ عنه في وقيل بعد ان اشتر  
الطائفة من كل قوم ومن كل احياء في البيه صلت له عليه استماع كلامه  
وقد ما خسر به وما من وحي وعلم الاحكام من علمه في ذلك من  
اذا رجعوا اليهم وهذا ابرار على ان يرضى على العلم من مؤثر الحكماء  
اذا قام به قومه مستطاع عن الباقي في قوله **علمه** ما مما الذي سئلوا  
ما الذي الذي يكون من اخفاء في كونه وافيكم غلطه واعلموا ان الشيخ  
المتقن في استماعه على المؤمنين في هذا الاقوال من الذين هم في الغلب  
منه ولم يزل ذلك على سقوط القتال منهم مع من كان بالعبد لا يعلم  
ان يتبروا بالجهاد من علمه قبل جهاد من بعد ما في ذلك من حيث  
التدبر ومقتضى الحكم وما في ذلك في بطنه الا اقرب الى بلاد  
الاسلام على تفرغ **علمه** وما علمه به واذا ما انزلت سورة فتم

وكان من جملة العلماء اخصب ما كانوا يعملون في ذلك الا انهم على  
نظرة من قولهم يقولون ان يكون في الاول من حيث هو عليه وما كان  
المؤمنون لم يقولوا كانه في الدنيا - وكان في رسل المؤمنين من عرفوا في  
النسب اياهم جميعا وتفرقوا التي صلت له عليه وجره المدينه ولكن  
مقربيه من قبله بالاقرب من عند المباحث من قوله يعلم فلما انظر  
من كل من قريته من طائفة من هؤلاء في الدين ولست اقومه اذا  
رجعوا اليهم ليعلمهم في ذلك في موضع لو ان المحض اذا دخل في  
الفعل اذا دخل في الالف فيهم وهو يعني اسما في الشاغل الاول  
وانفق العلم داخل في العلم على خصوص العرف وهو العمل في الحكم  
الشرعي وهذه الاوصاف لله ما في فهمه وان كان عالم بجميع العلوم  
لا يهاه ومعنى العلم فلما عرف من كل من قريته من طائفة من سلفه السامعه  
من عند المتأخره لجزوا ما - لا يخذ عنه في وقيل بعد ان اشتر  
الطائفة من كل قوم ومن كل احياء في البيه صلت له عليه استماع كلامه  
وقد ما خسر به وما من وحي وعلم الاحكام من علمه في ذلك من  
اذا رجعوا اليهم وهذا ابرار على ان يرضى على العلم من مؤثر الحكماء  
اذا قام به قومه مستطاع عن الباقي في قوله **علمه** ما مما الذي سئلوا  
ما الذي الذي يكون من اخفاء في كونه وافيكم غلطه واعلموا ان الشيخ  
المتقن في استماعه على المؤمنين في هذا الاقوال من الذين هم في الغلب  
منه ولم يزل ذلك على سقوط القتال منهم مع من كان بالعبد لا يعلم  
ان يتبروا بالجهاد من علمه قبل جهاد من بعد ما في ذلك من حيث  
التدبر ومقتضى الحكم وما في ذلك في بطنه الا اقرب الى بلاد  
الاسلام على تفرغ **علمه** وما علمه به واذا ما انزلت سورة فتم

من قول آخر إذ تارة هذه آياتنا قبل آياتها  
مسلمة إذا علمت اجزا وصلد بوجه والصير في قوله منهم  
عابدا على المناقضة ومعنى الآية وإذا أنزلت سورة من المناقضة  
من قول صاحب على سبيل الاشارة والاستهزاء بالآخر إذ تارة  
هذه السورة آياتنا وقيل قال المناقضة في قوله من المؤمنين  
على وجه الاستهزاء او قوله فاما الذين منوا فاذبحوا آياتنا  
سبحون عزول الآية وترسلها الآية آياتنا على معنى أنهم يردون  
الآيات عن دينهم ولا السورة يزدادون احلاضه السيرة في آياتنا  
على بطلان قوله من يقول ان آياتنا لا يزداد ولا تنقص **قوله** آياتنا  
الذين في قلوبهم مرض فزادتهم حسداً لئلا يحسبهم وماتوا وهم  
كافرون **و** مكران منافق إذ تارة السورة وحسبها في خمسة اركان  
كان عليها قبل ذلك **و** معناه انه يزداد الجسد عند نزول السورة  
لن السورة لا يزداد الجسد في صنف الزيادة اليها لانها كانت يزدادها  
توسعا ومكانا وقسمنا في سورة المعزة بمعنى المزة قوله على  
قوله من مخرج ما فيه كفاية ومن الله تعالى انه اذا هم بتر قلوبهم  
الى ان اتوا على كفرهم وهو سائر الموت لحقهم وهم على حال كفرهم  
**قوله** على اولادهم وهم يسمون في كل عام مئة او مئتين **قوله** انهم يذكرون  
هذا متصل بذكر المناقضة والزيادة هما روي القلب هو العلم  
ومعنى الآية او يعلمون انهم يسمون كل عام مئة او مئتين زجر الله عن  
الكفر والمعصية بما لا يجرى ولا يجرى ولا يجرى ما لا يجرى  
وهذا ابتاع قساوه قلوبهم وجراهم على المعاصي **و** اصل  
الغنى الامكان وقد ثبت ذلك في غير موضع من هذا الكتاب

وقوله الحمد كما في القلم والشم وبصر الله منه صلواته  
عليه حتى استعمل على كل تارة وعاداه وقيل كانت ذلك الخط  
واجوز وفيما كان ذلك الموضع النازل به فذكر **قوله** آياتنا  
سورة بطن بعضهم في بعض حال من اكرم الله بآياتنا فواضحة  
الله قلوبهم ما هم في القلوب **و** وجه اتصال قوله نظر بعضهم  
بعض ما قبلها انما في حال النازل بك الله القول لمن لبط قام مقام القول  
هل يراهم احبة في القلوب ومعنى الآية وإذا أنزلت سورة نظر  
بعض المناقضة في بعض على سبيل الاستهزاء او الاشارة وترا قلوبهم  
هل يراهم احبة في قلوبهم فانهم يسمون على احواله وتطاعوا على  
ثم انصرفوا على ذلك **قوله** والله يصرف قلوبهم عن السورة بالآيات  
التي تحصى في السورة فيكون المؤمن من الاستفاده بذلك في عونه  
على انصرفهم عن ذلك حال **و** من فعل انهم يسمون ذلك لا يسمون  
لا يسمون من الله ما يعظمه الموسر لا يسمون قلوبهم يسمون  
الحجج تارة من المناقضة من الحق وعاداه لشدة نفوذهم عنه وجاهله  
ثم انصرفوا صرفة الله قلوبهم على اذواج الطالع كقولنا تعالى  
وحزنا سبي سبي مثلها ليل لروح يعود منها الصفة والحاسن  
بصرف عن صفة اخرى **قوله** اسم الله فذكر اسم الله  
عزير عليه ما عتبه بعض علماء المسلمين **قوله** اسم الله  
عليهم بعد الرسول عليهم من يعيهم لا اقرب الى الله  
واعين الحاج والجاهل في قوله لعل الله يسميهم ويثبت  
الشبه والقرب منهم والاحتصاص بهم والعناية الحاق الاذى  
المصنف للصديق الذي لا يستدعي المخرج منه **و** معناه هاهنا سيرة

في بيان آياتنا

من لصورة من امثاله في امثاله والعمود المنيح  
اصل ذلك وقد عرفت ذلك في غير موضع ومن لم يحضر  
عليكم ان توسوا وان تروا حرم المومنين مسجون عليهم  
**ومولاهم** بالمومنين وف تحريم على الاستئناس وهذه  
كالمصنف للمصنف عليه **ومولاهم** وان تولوا قتل  
حسيم الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم  
قل يعني وان تولوا عظماء الله قتل حسيم الله وقيل  
ما تولوا عظماء الله اي كما في الله لا اله الا هو فنيه وكل  
وموصى مولى له والى الله رب العرش العظيم وموضع العلم  
من الاعراب في قوله لا اله الا هو نصبا له في موضع الحال بعد  
قتل حسيم الله مستحفا لاحصاء العباد والاقرباء لا اله الا هو  
الا هو في خصمه بالكرامة رب العرش العظيم اقول  
احد هاهنا لما ذكرنا الاطراف خلفه الاصفى يستعمل على الكلام  
الثاني انه حصن لا كرسى شرفه وفيه والى الله رب العرش العظيم  
لذلك على انه ملك الموت لا اله الا هو رب العرش العظيم وقد اسبغت  
الخالص في العرش بما مضى فلا وجه لاعادته هاهنا ومولاهم  
عمل المصنف الله عليه انه قال من قرأ سورة الانفال ونزاه فانا  
سبيح له نور العمامة وسأهد الله من النفاق اعطين  
الاجر بعد كل منافق ومنافقة في الدنيا عت حسانف  
وفي غير عشر سباسة رفع له عشر درجات وكان العرش عليه  
صلوات عليه انا حيونته في السورة التي ذكرتها في  
عليه السلام وختمه فانه وسع امانات والقان وما يانه ولبوكمه

وسبعة الاف وخمسة وسبعون حرفا  
**سورة الاحقاف** الحمد لله الذي جعل اسم الله العظيم  
امات الكتاب **الحق** قد عرفت ذلك في غير موضع والسورة سورة البقرة  
العرض في ذكر حرم وف في الآية اوائل السور ما مضى كفايه فلا  
وجه لاعادته هاهنا وقيل انما في ذلك لربها هذه الامات  
لعمد البقرة في الركعة في الكوفة في الكوفة وتسل المعنى هذه  
امات وقيل المعنى الامات التي بعد ذكرها ولصفت الايات  
الى الكتاب في الاعراض اكتاب في القوان بمصلا الامات بالحكم  
النافع للعبادة في وصف الكتاب بالحكم لانه دليل على الحق  
ما لم يكن وقيل حمله هاهنا بمعنى حرم كما في قوله لا يوزن  
**وقوله** لا يوزن الا بالحق لم يوزن حريمه في اي حله من  
اخلاف الوعد وقيل انما لم يعد الوضاعة المراد حرمه لا ياكل  
دوسر الا التي بعد ما انما عزم له المودف بالافاقا طه فعد  
لانه شاكل روى الاي التي بعده وقوله **فعله** كان للتاثير في  
ان وجينا الى حل من ان نزلنا في حرم هذا الكلام على بيان  
حال الحكم في العرش **الحق** في جهل الانسان كان في قوله **الحق**  
ان وجينا الى حل من لستهم **ومولاهم** وسر الذر لا  
ان لهم قد رصف عندهم ان من يمدح الله عليه ان يشتم  
المومنين لهما ناقة لاحصاء الطائفة كاحصاء الصدق  
من مشايخ الخديفة قد عرفت ذلك في غير موضع الاحاطة والاسلام  
قد عرفت ذلك في غير موضع الاحاطة والاسلام قد عرفت ذلك في غير موضع  
وقال في الزمزم ان لم يقدرا لا يذكرا الناس انما مع الحسب العالي طقت على الحز



**وفوج** **رسمه** قال الكافرون ان هذا السحر من الله معناه  
 انهم ان قريش تشبوا القران الى السحر وهذا يدل على  
 عظمتهم وصاحته وسبوا النبي صلى الله عليه واله الى السحر  
 وهوانه سحره يقولون ذلك وعظم موقع نظر القران في القسمة  
 قالوا ذلك بعد ان ادل على فساده قول من قال ان السحر لولا  
 القران لم يستغلوا معارضته وبذلك يصاحبه بطلان القول  
 من يقول ان جبال الحجاز فيه من حمة المنع ان لو كان كذلك لم  
 يكن انزل الله على الرجم الذي يعصى منه حتى ان السحر يفي  
 بكيان كلما كان ذلك على باب المنع **وفوج** **رسمه** ان  
 الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم انزل على العرش يدبر  
 الاله من سبع الاله من بعد ان ذكر الله في سورة الاحقده فلا  
 ذكره **رسمه** من الله تعالى في هذه الآية خلقه فاعلم ان الله تعالى  
 الالهية وحكمته وقدره ان هذه الحكمة في سورة الاحقده فلا  
 وجه لمعادته هاهنا واذا كان الله تعالى انزل الله عند الخلق  
 الاله وصاف الله السموات بالوصف ايضا فالله منصوصه انما دون  
 الاله من سمي بما ولد من لصفه اما ما كان كمن سمي بالاهب  
 ولكن لصفه الالهية **فوج** **رسمه** ما من سفع الاله من بعد ان  
 طينوا ليعلم من الذي يسفع عنده الاله **رسمه** وقد مر سالني  
 سورة المعزة في الكثر **رسمه** **وفوج** **رسمه** ذلك الله تعالى في  
 معناه ان الذي خلق السموات والارض وفعل كذا وكذا في كذا  
 في الاله هو الاله وحده والخلق والمنع عليك فاعبدوه بمر ذكره  
 قولنا فلا تذكر وعلم وجب انما تطلبه والتعجب من الاله انما

تتذكر من محلة السموات والارض **رسمه** فواخاها ومنشأها  
**وفوج** **رسمه** المذبح من حوض جوار عبد الله حقا المذبح  
 هاهنا الرجوع وموتاه الى الله رجوعه كما وبسيرة انه رفع  
 المذبح الذي كان عباد في دار الدنيا وبيل رجوعه لعلوا  
 احياء الى موضع حقا وبيل المذبح هو موضع الرجوع كما وبيل الى  
 الله موضع رجوعه وبيل عبد الله حقا انما لم يذكر الفعل  
 اصف المصداق الى الفاعل وقوله ان الله الخلق ثم يعيده  
 الخلق الذين انوار علمه الاصل ان الله يسطر هذا من حال السنين **رسمه**  
 والآخر **رسمه** من قوله ان الله الخلق وانما يعيده بعد الموت والاعاد  
 لمن قدر على احداث الخلق كان قادر على اعادته ومن اعادته  
 له انزل الذين امنوا وعملوا الصالحات يا عبد الله هو انما قدره بقدر  
 اعماله ولا يرضى منه سبيل بل هو في فضل وتكون جزاؤه من استحقاق  
 العبد وبذلك اعينهم **وفوج** **رسمه** والذين كفروا الاله من سبب من حرم  
 وعذاب الاله ما كانوا يصفون ولما من الله على المؤمنين من  
 جزا الكافرون من انواع من العذاب كما ان جزا المؤمنين انواع  
 من اللذات في الجنة الى الحار **وفوج** **رسمه** هو الذي جعل الشمس صيا والقرن  
 دون او قدره من انزل الله عدد السنين كسب الاله من الله تعالى  
 موقع نعمته في خلق السموات والارض بعد من انزل الله على العباد في  
 معاملته وبما شمره من انزل الله الاله والافات التي يورثها  
 الواجب في احداثها فيما وعد من انما بعد من يصف صوره والصفات  
 في السموات والارض وطول الليل والنهار وقصره وما سهل ولا وجده  
 لا عار له هاهنا وبيل انما في وقته من الصبر الى القول **رسمه**

ت

ل

[illegible]

الذين طاعوا بالاجل انصالحهم سمعتهم على الامم وطاعهم خاف  
مخزي من تحتها انما هو قد ساء وجود الهدايا والصلوات اول سورة  
المقنونة فلا وجه اعادتها ههنا وقيل في معنى ما به ههنا وما خاف  
هو ان الله على منعه بالهدايا على جهل المبع لا اله الا الله وقيل في معنى قوله  
من تحتها الامانة وهو ما لا يخفى من الله وهو رزقنا من غير  
وهو كقولنا قد جردنا في ذلك شئنا العنقه او هو كقول فرعون  
حقابه اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي اي من تحت  
لسانهم وقصودهم وقولهم لا اله الا الله دعواهم فما سجدوا لله لغيرهم  
فما سجدوا الدعوى قول دعوا الروم ومعنى الامم دعواهم فلما كان حالهم  
الذي هم ما لا يتعلمون عن المباح وقيل انما يقولون سجدوا لله الامم  
من الصورة العجيبة وذلك انهم قد علموا انهم لا يتعلمون من الطيور  
فسموا من صوبون في حال سموتهم مساوون منه سموتهم وسعولون  
سجدوا لله وعملوا لله عليه لعلهم يجدوا رب العالمين واصل الخبر  
التصريح بما حال اكليل الجنة ان العزب شمل الملك التحية كما قال الله  
واخرا ما لا يقع قبل ملكه الا الحمد بعنه الملك ومعنى قوله ولجئتم  
فما سجدوا لغيره بعضنا تسلم والحيون من جهة الله بالتسليم  
لوجود الله ولجئتم دعواهم لاجل الحمد لله رب العالمين في  
ان التسليم قد ورد في الحرف على سبيل الفعل في السجدة الى السجدة  
في سبيل كسوف الهند قد علم ان هذا كل شيء يحفي وسعول  
ومعناه اجروا دعواهم قولهم ان الحمد لله رب العالمين على بعد راحة  
كلامه بحري لغير الحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
فما سجدوا لغيره والله ولم يجعل موضع تاييد لا يكون تحريف النذالة

حزى من كل السر **بسم الله** ولوعجل الله الفاسد الشوم السعالي  
الحزى لمضى اليه اجلهم بعد هذه الايام هم يطلبون  
الحزى لمضى اجلهم وقترع من باب ما سهر وطلمهم للفق كقول الرجل  
دا عيا على ولده واهله اللهم انما تركت فية والعنه واهله وما  
حزى هذا الحزى من العاقل وطيرة قوله ويلع الا سائر الشجر  
دعاه بالخير وكان لا نسا عجلوا **بسم الله** وقد نذر الذين  
لقانا في طعناهم يعمون الطغيان لغاؤه ما بال طم المعصية  
والعشره الحزى وعنه تحلى لطاع وطعيا وحن  
لما تصاد بعدة الموعيد اه ومعنى لا رجوت اذا نانا  
لما من ما وعدناهم الحزى على طعناهم وحزى لسمهم من  
طعناهم وحزى من سؤدون وهذا معنى قوله ونذر الذين  
رجوت لقانا الا به وهذا انما عجلوا فلو كان لهم في العلم  
لطف لمعلنا سيعلم لما لم يكن العاقل لهم لطف ولم يتوبوا  
عاههم صانوا محذولين **بسم الله** واذا امر الاسار الضر  
دعنا الحزى او قاعد او قايما فما كسفتا عنه صوره مژكان لم  
ناعنا الى صر مشيه ومعناه واذا اصابنا انسان لصردنا  
لكشفه عن احوال كانه صطحا او قايما او قاعدا واذا  
لسمنا دعاه وكسفتا عنه صوره مژما وجهه ناسيا ما كان  
منه من البقا والصنع حتى كانه لم يدعنا قط لكسفتا الصنع  
وفى الاية والى على هذا الدلالة لكسفتا لبقا بقوله كان لم  
يدعنا الى صر مشيه مع قوله وكسفتا ندعونا ليه ان نشاء  
من جد **بسم الله** كذا ان لم يستر عن ما كانوا يعملون

واللفظ على ما لم يستر له فاضافته الى الساطع والغواه  
لغيره الى الدلالة على ان الساتر من المعاصي واحمال المسرفين  
وقد قال في كتابه وزين لهم السطاك والغواه زينوا لهم  
اعمالهم **بسم الله** من هاهنا هو الحزى المشهور فعلى  
هذا الوجه يصح اضافة النذر الى الله لان السوء من فعله تعالى  
وقد من الكلام في آية سورة العن في قوله زين لنا سرح  
السوء الا به **بسم الله** ولقد اهلكنا القرون من قبلكم  
لما ظلموا وجائتكم اسباب الساعات فما كانوا ليوثا اذرك  
حزى العوا والمحسن **بسم الله** ومعناه ولقد اهلكنا بالعذاب مملكتهم  
كان لما عبرنا كذا الحزى عليهم بمعناه الوصل بالذيل في الايات  
فلا يرمونوا احدا منهم بالعذاب وكذا كذا الحزى المحرك وهذا  
لحزى لهم ان سزلهم اذا كفروا واطلوا مثل ما سزلوا واياك  
الذي كانوا من صلبهم **بسم الله** فمجعلنا كحلنا في الاثر  
من بعدهم لننظر كيف يعملون **بسم الله** ولما اهلكنا من كان  
ملكهم جعلنا كحلنا في الارض فان جعلنا كحلهم ولعلنا كحل  
وايقنا كحلهم حتى ورثهم مساكنهم وسكنهم ديارهم ومن انزلهم  
فلننا كحلهم لننظر كيف يعملون **بسم الله** فمجعلنا كحلهم من طلب  
العلم بان يكون منكم لجانكم وقد سئل عن موضع حفرة  
السلام لمن الله على جميع المعاولات لذاته فلا عوف





الكلالة على وجه الامرار لهم ان منه انكاشا ما كانوا يخبرون به من  
عباده الاوثان كونها سباعا والنحو اطلان ما خبرون به من الاحقية  
له ولا يعلم الله وما لا يكون معلوما لله مما لا يحق الاعتقاد له والاعراف التي قوله  
اسموت الله الف نكارة بمعنى التوحيد فكانه قيل لهم اخبرون الله بما  
لا تعلمون وما لا يعلم الله من مخفيه حيثهم كان ظلا وكبرا فانزله فيهم  
عما اشركوا به فلو لم يخبروا على اسكون لما انزل في حقهم الشكر والاعاد  
واضعهم **جواب** **الاسم** وما كان للناس الاثر واحدا واحدا  
ارادته هاهنا الخلفا لاحتججه على ان واحد هو قد كانا جميعا  
الاسلام ثم احلوا في ذلك كانوا مجتمعين على البشر وانكر  
الوجه لا حين بعض العلم القول بغيره وكفى اذ اجابنا عن كل امر سديد  
وحينا بكم على هو سديد وتقدمت ان طرف في سورة القدر  
في قوله كان للناس الله واحدا **جواب** **الاسم** **الاحلاف**  
حتى ثم قالوا ان ادما خيرا **جواب** **الاسم** ولولا كلمة سبقت  
ربك **جواب** **الاسم** لو لم يوجب العاص بالحق فيهم  
وقيل لبعضهم في اختلافهم بالسطر والحق من السطر  
وهذا يكون في وقت رفع التكليف وسعت التكليف ذلك  
والاحلاف يكون على ما وجد احلاف المضاد واحلاف  
التام واحلاف الساقط في القول الحق بالباطل حتى ادلك  
الى العذاب في المنازعات وفي الاية نصير المؤمنين على ما يقولون  
من اذى الحفاز وشترهم **جواب** **الاسم** ويعلمون ان الانزال عليه  
اسم من الله فاما العبد لله واسطره في علم من السطر  
معناه وهو لا يقولون هلا انزل على اميرنا صلى الله عليه واله

من زنا فكانهم ظلموا انه بضره ان المعترف في ورايطوا المعترف  
ان الله صلى الله عليه قد اتاههم ما هو وقيل طلبوا ايعين القرآن قد  
بعدت الخلاف فمد هذه السورة وعينها فامر الله صلى الله عليه  
والذي كان يقول لهم لا تعلم العبد الله فسلوا الله ما لا يعلم  
وجاءوا انهم الى يدسده فان من الغيوب **جواب** **الاسم** وقيل هو امر راجع  
الى التكليف فلا يعلمه وهو له واسطره لا يهدى وهو من مات  
طير في غير موضع **جواب** **الاسم** واذا اذقنا الناس رحمة من بعد  
صراستهم اذ انهم حترقوا **جواب** **الاسم** معناه واذا انعمنا عليهم بعد الا  
بالضر والشدة **جواب** **الاسم** انهم قالوا النعم بالشكر **جواب**  
اذا الاول في اذا الثانية كانه قيل اذا استعملوا الصلة امشروا في اننا  
و**جواب** **الاسم** قل الله اسرع محترق ان زسلنا بكتبت ما محترق  
معناه فلا سارعو الى المحترق فان الله اسرع عقابا لكل على مكرهم  
ففي العذاب على المحترق باسم المحترق وسعنا وفي عاب التمدد والعب  
ومنك ان السليكة الذين هم زسل الله عليهم لئلا يكون عليهم ما  
يعلمون وهو معناه قوله تعالى وان عليكم كما فطين خرا ما كما تعلق  
ما يعلمون **جواب** **الاسم** هو الذي سيركم في النار والجمعة اذا  
كتمتم في الملك وجز من منزع طيبه وفجرها ما اصل التيسير التكر  
فجهم معناه ان الله هو الذي يسر لكم سلوك لبرائى وتكوب  
الحان واعطاكم الهدى حتى تكبروا كقول لسعته فجزى كبيرها  
على وجه التسليم لئلا الخ اذا كانت طسمة احترق لسعته وحركها  
على سبيل الاعمال من عليهم ان زسل الزمان طسمة فكم كلسه  
لهم جزى على احسن حال فانه يكون في التمسك وسرور وحبون

تجمع من الخطايا التي الحثانية للصوف في السلام مع الناس  
حط بالرجحان في تلك الحال وخبر العيون من الناس  
**وقوله** **الاسم** حاتمان عاصف ه معناه وهبت عود ذلك  
نوع شديده بحوقه فخرج عاصف اذا خاضت غروفه سديه  
الهبوب **وقوله** **اسم** وجاهل الموج من كل جانب وجنوا انهم احياء  
بدرعوا الله فخلص له الدين من اخطائنا من هذه الكون من التكرار  
معناه واضطرب له من الامواج لشده تلك الزرع ولمح ذلك مبلغا  
عليه طغيا منهم من لها الحرف فهو معني في ذلك وطوبى انهم  
احيط بهم فزعوا الله عند ذلك عائل خلقت في الله والله  
له لرب سبنا من هذا **الاسم** الذي معناه الله يستترنا على  
تأبى بعث علينا واجتال في يد عودته ووجبه لصل قولهم  
دعوا اليك لخلصنا قلنا اتصال الحق به فكانه فيل لما طوبوا  
انما احيط بهم دعوا الله فخلص له الدين ولعل فلما احاطوا اذا  
هم يعنون في الارض يعني الحق معناه ملا لخصه ما دعوا اليه  
ولجابه عاهم وسلم لما اجله كانوا يصغر عود عادوا الى السعي والعصه  
وان حط بالباطل الذي هو نقص الحق **وقوله** **الاسم** ما بها الناس  
انما عظم على انفسهم منافع الحياه الدنيا في الناموس حاكم فيلك  
بما كبر علوهم من الله تعالى وبما كبر بعث راجع اليهم وعاقبه  
طعياهم انما اذ لم يزلوا يعرفوا انفسهم على ان لا يعلمونه تمتع قليل  
في الدنيا وما سمحوا عليهم من العزايه في الاموال الصغار له وهو معني  
قوله ثم الناس من حاكم اليه ومن تعلم ان عاقبتهم المصير الى  
عرصة العيان بما رزق كل نفس ما كسبت وقيل قوله على انفسكم

خير قوله يعنيهم وارفع منافع على من ذلك تناف الحياه الدنيا  
وبين جبر يعنيهم منافع الحياه الدنيا **وقوله** **الاسم** انما مثل الحياه  
الاسما كما انزلناه من ليلها فاحتلج به سائر الارض ما اكل الناس  
والانعام وحتى اذا احذقت الارض زحزحها وازنت وطنا هلبا  
انهم قادرون عليها انما انما ليلها وانها لمجعلنا ما حصدا كان  
لربنا لا يسكن ذلك فصل الامانات لعمود تتعززون في المثل الصفه  
ما هنا والزحزح فحسن الموانع الزمان الذي يروق البصر من  
هذا قيل زحزح في الزمان زحزح في الحياه لاجلها ومعنى ان تحت احزمت  
زسبها ومعني قائم بها ما هنا قادرون على اسصحاب تلك  
الحياه واخصيها المحصون ومعني كان لربنا لا يسكن انما لربنا على  
تلك الصفه لا يسكن في الماخا اذا افترسه ومعني الايمان  
الله تعالى صرنا مثل الحياه الدنيا محصرا لها ونزهد فيها ما عداها  
فقال صعه الحياه الدنيا صفة ما نزل الله من اليها فصار في الارض منه  
غيره انواع النبات التي هي غذا الناس والانعام ومنها فخرجت الى المبلغ مبلغا  
والا لاصا في الحياه وطنا هلبا الارض ثم رزقوا على استحياء الجبال ونمكو اس  
السمع عاشا فهدوه فليس عزوا حتى باع ذلك لعل الواع السائل من  
الله لئلا ونهاه افاضها عن تلك الحال وبطل ما قدره والرفق  
حصل لهم وسببه الله الحياه الدنيا حصول السات على كل الاوقات  
في باب لا اعتزان والمصير الى الزوال وقيل سببه الحياه الدنيا لما انزل  
عليه هذا الخبر الذي من مما كن من منزل الامناع ثم لا يطاعه وقيل  
فوز الحياه الدنيا الحياه مفرقة على هذه الاوصاف والعرض جمع  
ما وصفه من فناء الدنيا بعد زفتها في شئونه كالمصير النبات الى حصيد

مغافضة حتى كانت اركان فضرب المثل بشي مشاهد لمقع  
المقدس ثم نزل على اننا بعض هذه الافات لسفرة فيها  
اولوا الافات من حزنه ذلك عن الاعتراض بالذنا الفاسدة واثارتها  
على الدان الباقية ووجه <sup>الاستغفار</sup> الله دعوا الى ان المسلمين  
ويهدون نيش الى صراط مستقيم <sup>وقال</sup> في الاسلام من اسم الله  
ويزاده الحنة وتسمى الحنة بالسلامة انما سلمت من الحنة ولما حزن  
الله الخلق عن الزخوة الى الوسا المستمرة على الافات العاهات  
والصائب والعلات عامر الى ان يسلط كلامه ويظهر صفوه  
وناحه الاكبر فيها والاصب لاحزن في الحنة ومعنى فسد  
من شاميل الهداية هاهنا الابطال لاعداء الحق الحنة لعلها  
اليد تعلق من عمل انما لطف له فكانه قال ولطف الله لمن علم  
ان ما بعد لطفه في فعل الطاعات الموحية له الحنة وقيل  
الهداية هاهنا الاحذرة في الاخوة الى طين الحنة وهو الصراط  
المستقيم ورجل الله الحنة من الحنين كان مستحقا للتواب  
وهو الذي نشان يدخل الحنة وقدر من سورة فاتحة الكتاب  
الوجهات حدها الهداية الى الطائفة الذين واثقوا الهداية الى  
طريق الحنة وقيل الهداية هاهنا حسب الدلائل جميع المظنين  
دون الاطفال الحامين فذلك احسن من <sup>شاهد</sup> <sup>قوله</sup> <sup>عليه</sup> <sup>السلام</sup> <sup>الذي</sup> <sup>حسنا</sup>  
الحنة وزايدة وماره من حبه ثم واذله اوليك صحابا حنة هم  
فيها حاكرون معناه الذين احسنوا بفعل الطاعات الحسنة في  
الحنة وسمى جز الاحسان باسمه من جز الشئ قد يسمى به في اللغة  
كما قال الله تعالى وجز اسمه سبه مثلما وقيل الحسني

جامعة الحاسن من الاستمرون والذات على انما يكونا فضلا  
واحدة ماثل الحسنة في فعل ان للطبع المومن جز اما عمل  
وقد العلم والزيادة فضلا عن عند الله ومن على انما لا يوفق  
هو ما للطبع في له والاهوان انما جال دون الحنة واصل الهمم  
الالحاق والقتل والعمار كما يبين لذل والصغار والزيادة التي  
وعدها الله لهم في المصنعة المذكورة في قوله تعالى من جاء بالحسنة  
فله عشر امثالها في الحسنة في الحزن البين الواحد منها يكون جزا والسعة  
تكون فضلا وان كان ذلك الواحد الذي هو الحز اعظم قدرا وخطرا  
من الاجزاء التي بعد ما انما اعتبرت بها السجدة العظيمة من ذلك كان  
اليد تعلق في المومن في كل من اسحقه لعله ويزيده من فضلا  
شاكرا في تعلق لوفيه لحوته من يزد من فضلا فلكل الزايدة  
تكون من حسنة ما اسحقه كما انما احذر اذا احذ حزنه من استاجز  
ما العشر من زها واعطاء المستاجر فضلا زاده عليه عشرة  
دراهم فاما ما ذهب اليه الشهيد من ان الزايدة هاهنا  
رواها الله على الصراط فهذا احسن من محض وذلك ان الله لما  
مطلق بدين الزوابع في اللغة لا يسمى زاده وقامت له الدار لاطاعه  
على ما هو اعلم ان الرواية بالصراط مسجلة على الله والله تعالى للسر  
لذي في ذاته فتاويل الزوابع على ما يحتمل العقل ما قبله الشيع  
من اعطى الحز <sup>وجعل</sup> <sup>اسمه</sup> <sup>والذي</sup> <sup>كسبوا</sup> <sup>السياسة</sup> <sup>جزا</sup> <sup>اسمه</sup>  
سما وتزهره ذلك ما لم ين الله من عاصره كما انما اعست وجههم  
وطعامهم لليل ومظلم اوليك صحابا البارهم فيها حاكرون  
لما من الله تعالى حكمه للطبعين الحسنين وجزاهم من حكم المسن

ان وفتر ومن عصي وابيا وظلم نفسه من كل المطاع فله جزا  
خل من العصية مثله. وكراده عليه من الفضل بالعقاب لا حصر  
لعه والباع فوله عملها زايده وكان قال ومن عز نفسه ولا خاره  
الملك ما في حقه كالف خير من اطاع لمن الفضل بالرفع حسن الص  
فمن الزيادة على المسحق من العقاب ظلمه. وسئل عن  
العاصي الميسر نهمه اذله والصغار واليهوان. ومعنى نهم  
لجهم والعساكر وانما عاصم لم يدع عقاب الله نهم وقد  
اسودت وجوههم حتى كما البشت قطعاً من الليل المظلم والقطع  
جمع القطعه وصاروا ملازمين للثبات خالدين فيما بين. وخرج لعه  
المطلوع التوحيد لا حال من اللين لذلك حتى اللفظ الصا وقد  
يدخله مطلقا على معنى قول القاريه لوان مبحث جي منشور  
احدا حتى ابادوا اليك الاما دغ. **فمن لم يسمي ونوع كشرهم**  
جميعا بقول الذين شرخوا ما نكنا نهم وشركا وجره وقد  
سئل هذا اللفظ المبيد بديعاً معانك كذا لزمه ولا وجه  
نهم يد او عبد الله. **فولنا نهمي** والى سترادهم ما كن  
انا نهمون. معنى نهمنا عرفنا من جنسهم وفي قوله وقال شركائهم  
اوالا التنازل من وسط الاوثان فتقول لهوا المشركين  
كنا نهمون انما نهمون. وقيل هذا قول الساطن الذي كان  
عبد نهم. وقيل معنى هذه المجامع على جهه الا هاهنا لهو الرد  
عليه فقاموا والاهم ما اعدنا نهم. وقيل انه يكون ذلك  
نهم في حال اليه وهو كذا في الصبي **فمن لم يسمي** وكف بالله هيب  
سنا ونهم انما عن عبادتهم انما فليس هذا تأكيد محمد عبادهم

مقامهم والوا ان كما غافل من عبادتهم كما قلنا فكن بالله هيبا  
عليه لا نهم يعلم ذلك. وقيل انما قال سنا ونهم ولم يقل علنا  
لانما اذ قال سنا فقد صرح في عسا وزايده فكون عبادهم  
ونقل هذا الموضع وقد نهم انما نهم ان المحبة عن النعمه  
ودليله في قول الامام في الخبر المرفوع من ان الله لا يورث الى التاكيد  
وقال بعض النجاشي اسعدت سبيته على الهبت على معنى كفي بالله من الشيا  
سبيته او قال غيره ان صفة على الهبت على معنى كفي بالله حاله لسباده  
سبيته **فمن لم يسمي** هو هيبا انك ابو كل نفس واسلمت معناه كل نفس  
لنهم هيبا كذا ما علمت نراه ونجده على احد الموجودين ومعنى اسلمت  
فروقت **فمن لم يسمي** ورد والالهيبا كذا لحن معناه وردوا  
الي الله الحكم وسيدهم وانما قيل زدوا لانهم ذهبوا عن امر  
الله واعتدوا عليه وجاز وصف الله ما حتى كما جاز وصفه بالعب  
المباغدي الوصف لئلا يحق من قبله عز وجل ودلت الاية على ان  
الرب المولى يسجد في معنى الملك الشيد على هذا العمل والى صلى الله عليه  
واله وسائر ركنه موكاه فعلى نراه **فمن لم يسمي** وصلى الله ما كان نفاهون  
معناه وصلى الله ما كان نفاهون بديعاً ان الدنيا ما كان نفاهون  
**فمن لم يسمي** قل من نزلهم من السماء والارض من ملك السبع والابصار ومن  
خرج الحي من الميت وخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فستقولون الله  
نقل فلا نقول. **فمن لم يسمي** الله الذي عصى به العباد والبلاد ومن  
الخير ان القواني من اليبا نادى الله ما قسم للعباد وزرق الارض  
البائس النار وما وصل الى العباد ما نزل الله. ومعنى الاية ولا اله  
من الذي ملك الزرق السبع والابصار حفظها من الاقنات ومن



ملك احتاج الى من المستر المستر الى في قومه سافه عن موضع من  
ملكه عن الامور على وجه الحكمة والصواب اذا فزوا وان لم يملوا  
الملك كبح ذلك فعمل لهم انما كان قد نزلهم عليهم فلا يكون عند ابليس  
سازر ولا تخلي ترك الكفر والمعاصي فالله اعلم بالصواب  
لنعمهم ولعلهم في محنتهم لا يفتعل سبيل النعم من بعد نظرنا  
واحيا جاعل في القوم وبغير الحجة والحدود عن الما فزوا بعد الامور  
مصرفه **فقد** الله ذكر الحق معناه الملك الماحج  
عليهم وبغيره من الامور التي اهدت عليها الا انما انقادت لذاته وتوقلت  
بغيره الى الاقرب من به والاذعان وهو السابق بالذكور وذكره وليس  
الحق الا الصلال **نور** فماذا العباد الى الصلال فانما تصرون  
ما هاهنا معناها القوم نزل موضع **الحج** الحجة عندهم  
الا بالحجة الذي ابلغت اليه والذي دعوا اليه اكرمهم وتوجه اليه  
في البريل من العروق وما السرى باطل وليس بعد الحق الا الباطل  
ومعنى فاما يصرفون بوجه لهم ويحيي الخلق من حالهم والصرع والحق  
الذهاب الى الباطل **الحج** كذا كسفت كلمة بك على الذين  
ابهم الامور في المشبه في قوله كذا الى المعنى الذي في قوله ليس بعد  
الحق الا الصلال شبهه بكلمة الحق في الصحة انهم اوسون وقيل بالله  
من اعصاب شبهه بانهم اكمل العبد في الوقوع على المقدار وفائدة  
الابايبان عزير الى التي لا يظن صاحبها العز من انما لا يجوز ان يكون  
في المعلوم ان من لم يذبح ذلك الجذر لم يصح وانما اطلق على الذين فسده انهم لا  
يؤمنون لا نفعه انهم متروك في كفرهم ولا يتدبر الاما احده وقوله  
ودعا اليه **الحج** فله من سائر كايض من بدأ الخلق من بعد

والله اعلم

قل الله بدأ الخلق ثم اعينه فانما توفون هذه طرفة النظر  
والاحتاج على المظلم ما لا يحيط به الله يد امر الا فاذن ولدت الابا  
الاولى وهذه على صحة الاحتجاج والمناسبة في باب الدين وسركا  
فيلهم الذين جعلهم شبهة في العباد هذه وقيل سركا ومن الذين  
جعلهم سركا هم في امورهم من الاوثان كما يحكي الله عنهم بقوله  
فما لوا هذا الله نزعهم وهذا الشك كانا الايبه ونعني الايبه  
لهم ما جعل من شركا ليكن بعد على ابداع الخلق واجادهم من  
العدم واعادتهم بعد انما هم كما كانوا او كما فاذ علموا امر الله دون  
على ذلك بعض عبادتهم ليعاد رعليه فوالله الواحد الهوا لله وحده وعجب  
الدين من حالهم يقول فاني بوصفون معناه فانما تصرفون من الحق الى  
الباطل يدل الحق على انهم هابهم من الحق الى الباطل انما هو من جهة  
لشبهه او يدعا السطوان العواء لهم اليد وانما بقوله المحنة لضاف  
ذلك الى الحق باطل لا لو كان بعد صفة في المسافة في حسمتان بوجههم  
عليه **الحج** الخلق من حالهم **الحج** قبل هل من سركا يضر من  
مهدى الى الحق قل الله مهدى الحق هذه طرفة النظر وتعليم طرفة  
وانما الى الحق على الكبر والهدى الى الله الواحد به في سلك طرفة  
الوجه عن طريق الفهم ومعناه فله من سركا يضر من سركا يضر من بعد على  
هدى احد فاذ اعجزوا عن اسات هذه الطرفة لشركا هم فقل لهم الله  
مهدى الحق ونقد رعليه فانهم لم يردعوا في مثل ما يدعوا ليعلموا  
ان الذي مسكوا به باطل وان الحق توحيد الله وما بعد امته  
**الحج** فمن مهدى الى الحق الحق ان يتبع ابن امي الا ان  
نهدى فلكم كيف يكون هذا ايضا وحسنه الا الزاد واليه

ان شاء من يهدي الحق ويهدي اليه اذ من تاح من العبد  
 ولا يعرف على هذا الوجه الا ان جعل بصفته المختار والدار فيقدر  
 الى من جعله هذه الصفه عز العبد عليه ما حكموا به من اساع  
 من العبد في ما يحب قوله والكره في حجبون والله اعلم  
 ان العالم العبادي والى من سمع من العبد الى علم وما لا يعلم ويشتر  
 وحل من قول له العلم احو الى العلم والصف من نفسه علم البطل  
 بعد بعد التمسك به عليه وعلى الله او لا اساع من علم من ان طاعه  
 لخال على من الله ومكسر من هذا الى الله وبه حجب الى علمه  
 من يهدى من قوله بأعلم بقوله ان الله العلم وعلى ما لو كان في  
 لتساكن في ما يقرر من ان العلم له حصه ما حصه من حاشا من  
 المحابه والمالملة والله اعلم وما سمع اكثر من الاطمان ان الطرافه  
 من الحق سبحانه ان الله علم ما يعلمون معناه ليس انهم علموا  
 به يكون اليه ويعرفونه ويعلمونه وانما انصروا على من بعده  
 الطعن والطعن لغيره وهو خلاف العلم وقد بين انه يعلم يقولان  
 العلم لا يعلم من الحق سبحانه الا لا يعرف مقام العلم مع وجود العلم  
 وانما ان وجوده اذ العلم هو العلم والحق لله دليل والحق علم  
 ما ذهبوا اليه بالحق وقوه وحجوا به وعلموه في قوله تعالى ان الله  
 بما تعملون الخ البديع والعيد وما كان هذا القرآن  
 ان يفتى من دون الله والكره يصدق الذين من بعده فصل في الكتاب  
 ان فيه من ثبوت العالم في العلم من العلم من العلم انما هو لا يابيه  
 الباطل من بين يديه وانما حلفه في هذه من العبد ووصفه انما هي  
 لما من يهدى الى الحق من له وورث من ما في ما بعد في غيره ومع ما

هذه الصفه لم يضر الا من عبد الله كما قال تعالى ولو كان من  
 عند عبد الله لوجدوا حيله فاكثر او الى العبد وعلماء وان  
 انما انما الباطل من بين يديه وانما حلفه من بين حكمة حربه  
 وانما الا حلفه النافض والاصل الاقر او الاحبات  
 بالقطع الى العلم الكافي في اصل بين الفصل وبس المعاني المتبسيه  
 حتى يظهر كل معنى على حقيقته وقيل في تصديقه لما قبله معنى آخر  
 سوى ما ذكرناه فما تقدم وما لا يصدق الرغبت والشوق والخر  
 والحساد ومنه ايضا من البقرة ومعنى لا تفسد فويل على  
 امر يقولون امره اقل فانما اسورة مثله معنى امر يقولون على موضع  
 الحق بعد يصح حمله على علم بعد من يقولون فراه فانما هو اعلم هذا  
 الاصل الفاسد مكان ان نواع مثله وفيه محذور في نقد افانوا  
 مثله سورة مثله في الملاعة وهذه احسن وهذا هو الحق وما  
 الا وهو ان استطعت من دون الله ان تضره قد من هذا بطريق قوله  
 وايعوا سهدا من دون الله ان تضره قد من هذا بطريق قوله  
 في سورة البقرة في قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاقرا  
 سورة من مثله ولا وحدها عادت هاهنا وما بل خذوا العلم  
 بعلمه ولما ماتوا ولله السواب والمصر الذي نزل اليه التفسير وهو  
 انتهى التصريح من التصحيح وما يولد ما يصير اليه امره من حرا  
 شتر ومعناه كذا نزل الى العلم ما ولله ما عرا صهره عن الطرفه  
 الباطل فويل كذلك نزل الى من فاضل كذا كان عاين الطاف  
 معناه لا ينبغي ان يات بها والخطرون ان نزل بهم مثل البر لم كان  
 فلم من الخط من ان الله انما ان الله انما ان الله انما ان الله

ليه

من يومئذ لا يؤمنون به ومنك من غير المؤمنين ٥ وهذا  
احد من معاليم التبع في فهم ما حوت عليه احوالهم في الصدوق  
بالمراتب المذكورة وقد قال منهم من قد انزلها في صنفين ومنهم  
من جعلها في صنفين والتدريج عن بعد على المشابهة ومن سبغ  
فان يكون فعل في غير ذلك علمه خرج هذا الكلام على وجه الصنف  
في الميناه على وجه الشك في علمه وعلمه ٥ فانه لو كان  
عن قول ما دعوا اليه فقد يصر على وجه الصنف ومنهم من  
مربون ما علموا انهم ما فعلوا في هذا العلم في ما يليه فلو كان  
العلمي ولكن علمهم انهم لو كان على وجه الشك لم يكن له في العلم وانما سر  
لعلهم هذا من اجل ما سن في هذا من سبغ الباطن ومنهم من  
مركب العلم فيكون في سره ووجهه من سبغ العلم  
افانتم تسبح الصبر ولو كانوا لا يفعلون معناه منهم من يصح القول  
والما هو عليه من لوجي طلبا للظن فيه فاذا لم يجد ما يطلب فيه  
نفسه عزله من سبغ لصفه ولهذا قال الله افانتم تسبح الصبر  
ولو كانوا لا يفعلون في دمالهم وتوخي الانهم صبروا في نفسه من العلم  
اعتراضا عن فهم كلامك استناعه على وجه الصنف فالاخج يسير  
كلامك لتكره استعجال عقولهم وفهمهم واعمالهم ومنهم  
من هذا البطل فانه يصر على انهم لو كانوا لا يصرون وهذا ايضا ذكره  
وجه الزهر والنوع لهم ومعناه ومنهم من يصر اليك والى ما فعله  
نظر من يطلب بك في الظن عليك في طرفة عين فهم بمنزلة العبي الزهر  
لا يصرون ولا يستدلون الحجة يستدل اليه البصير **فما كان** ان الله  
ظهر للناس شيئا ولكن الناس البصير يظهرون في الله الظن عن نفسه

ومنهم من لا يؤمنون به ومنك من غير المؤمنين ٥ وهذا  
احد من معاليم التبع في فهم ما حوت عليه احوالهم في الصدوق  
بالمراتب المذكورة وقد قال منهم من قد انزلها في صنفين ومنهم  
من جعلها في صنفين والتدريج عن بعد على المشابهة ومن سبغ  
فان يكون فعل في غير ذلك علمه خرج هذا الكلام على وجه الصنف  
في الميناه على وجه الشك في علمه وعلمه ٥ فانه لو كان  
عن قول ما دعوا اليه فقد يصر على وجه الصنف ومنهم من  
مربون ما علموا انهم ما فعلوا في هذا العلم في ما يليه فلو كان  
العلمي ولكن علمهم انهم لو كان على وجه الشك لم يكن له في العلم وانما سر  
لعلهم هذا من اجل ما سن في هذا من سبغ الباطن ومنهم من  
مركب العلم فيكون في سره ووجهه من سبغ العلم  
افانتم تسبح الصبر ولو كانوا لا يفعلون معناه منهم من يصح القول  
والما هو عليه من لوجي طلبا للظن فيه فاذا لم يجد ما يطلب فيه  
نفسه عزله من سبغ لصفه ولهذا قال الله افانتم تسبح الصبر  
ولو كانوا لا يفعلون في دمالهم وتوخي الانهم صبروا في نفسه من العلم  
اعتراضا عن فهم كلامك استناعه على وجه الصنف فالاخج يسير  
كلامك لتكره استعجال عقولهم وفهمهم واعمالهم ومنهم  
من هذا البطل فانه يصر على انهم لو كانوا لا يصرون وهذا ايضا ذكره  
وجه الزهر والنوع لهم ومعناه ومنهم من يصر اليك والى ما فعله  
نظر من يطلب بك في الظن عليك في طرفة عين فهم بمنزلة العبي الزهر  
لا يصرون ولا يستدلون الحجة يستدل اليه البصير **فما كان** ان الله  
ظهر للناس شيئا ولكن الناس البصير يظهرون في الله الظن عن نفسه





ما توعد به لمن لم يأت في السموات والارض **في رجل سهر** الا ان وعد  
السموات وما كن اكثر من العلون **هـ** هذا الجبار عن جهلهم فصفه  
وعده الله للمخلصين وعده لهم **وهم** هو كفى في مبتدئ واليه ترجعون  
معناه ان الله هو الحي الخالق المهيمن لهم وعاقد انهم الرجوع الى الموضع  
الذي احكم فيه الله فدل على انه لا يعلم انما يعرف على كبره والموت لا يح  
لدهن الا الله على اعلى الموت لا ينفذ شكر وراية الامانة والله هو  
القادرون على الاحياء والاموات **وهو** من الله **هو** ما الله الا الله **هو** ما الله الا الله  
من ذكر وسفاهما في الصبور وهدى وتعد المؤمنين الى الموضع فلما  
العزيزان فعل الامر المحرر جازي العز ان هو عظمه كبر وشفا لما يحضره بالكر  
من الوسواس في داله وعده للمؤمنين ان وان كان **لجميع قانا**  
خلق المؤمنين بشرنا لانهم يطلبوا ما سافعوا ولا نعمه من الله  
لنزل ذلك الله لهم **وهم** قل فصل الله ورجع من هذا كلفهوا  
هو حيزه ما يحرك وهو القز ان الايات التي من هذه الله حيزه كبر  
من حيزه ما يحرك من حيزه البياض وروى عن شيعه اكبر في ان  
عباده غير هذا من الصالحين والنايعين ثم قالوا القز ان الاسلاف  
حيزه ما يحرك الذهب والفضه وفيه اناجيا الاخلاق ما فصل الله  
وان كان **هو** فصل الله ما وقع موقع افعال الله كما وقع الناس مع  
الاصناف قوله تعالى والله اسعير **الاصناف** اصنافا ووجه احز وهو ان  
**هو** اضاف الى الله في معنى الملك كما صاف العبد الى الله مع اسم الملك  
والاخر في قوله فلم جازا الامز واحيز وقوعه في خطاب ايضا كقوله  
في الخبر **هو** قل ان الله ما انزل الله لكن من رزق محطه منه  
حزما وحلا **الاصناف** الاصناف في قوله لا يفرصعها الا سفيان ومعا

الاصناف لمن الاية وزد في توبخ الصافون في ذكرهم على ما حيزه  
على انفسهم من الحيزه والسابقه معجز ذلك ما قد احل الله **وهو** في  
قل الله اذن لكم اني اعلم الله بعدة في هذا الصاع على وجه التوبخ والاصناف  
كانه من الله راح الله لكم ما عاونه ونصفونه اليه امر كل من على الله  
فهذا انقز نزل عليهم ما نزل على الله **الاصناف** الله ما الله الا الله ما الله الا الله  
وقالوه **هو** وما من الذين يعرفون على الله الكذب يوزر القز ان الله  
لذو فصل على الناس لكن الذين لا يستذكرون معناه ان الذين لا يعرفون  
على الله الكذب فاي من لا يعرفون ان الله يكون صهيور العبد يحتمل  
ان يكون معنى ما الاستقامه وصفت بقوله انزل ومن على ان فصل الله  
على عباده ولعله من الخاص كبره واكرمهم لا يفرصعها وهو كونه تعالى  
ولليل من عبادي لشكون **هو** وما يكون في شأن وما لومين  
فراين **هو** واعلمون على اننا عليكم سهودا ان يصون فيه وما عبرت في ذلك  
من مقالده في الاضطرار في البياض **هو** اصعد من ذلك **هو** الا في كتابه  
السان مع معجزه عظمه **هو** الا فاضد الاحد في العمل بالدخول فيه والعزوب  
الذهاب عن المعلومه ومن الحزوب لعبه ومع الاية وما تكون  
الاصناف **هو** الا احذر عباد الله في شأن ما امر الله به وعينه ولا يكون  
من شأنه وعلمه ملاوه شئ من الفزان **هو** والله اعلم وما رآه عليه شئ في  
الارض ما في البياض وما كان ولا اصعد من ربه ولا اكبر منها **هو** والكتاب  
في قوله منه راجع الى الفزان **هو** قولنا لعن الخائفين الكتابه عن فضل اطهاره  
في الذكر لغير ذكر الفزان **هو** الا صام ثم الاطهاره على عو البعير في قوله  
انما الله لا يعرفه وقال عونه الصبر في قوله منه عايد الى الشأن  
كانه فيل من الشأن في زمان **هو** الا ان وليا الله ما خوف عليهم





الحق من عندنا قالوا ان هذه السحرة بين في معناه ولم ياجم  
الحق من عند الله وهو ما اتاه الله تعالى موسى في المعجزات يعرفها  
لديهم نسبوا ذلك الى السحر وقالوا ان موسى في ههنا السحرة  
توبها على القوم ليلا يوسقوا بها **وروي عن اسمعيل** قال موسى يقول الحق  
لما جاءكم السحر هذا وانما فعل السحرة في معناه قال لهم موسى  
عليه السلام لما يسبوا ما طهرت عليهم من المعجزات في السحر والتمويه  
انقولون الحق في السحر والسحرة ما فعل ابدافا في السحر ذلك على  
الانكار والبقية وانا اعبد الله لا اسمها امر في قولها السحر  
ذكرها في قولها انقولون على وجه التاكيد للمقبح وكما قيل  
انقولون لموسى لما جاءكم من هذه السحرة انقولوا هذا **وروي عن**  
ذلك على وجه السحر من كقول القائل انقولوا هذا **وروي عن**  
اعيد على وجه حكايه قوله كقول المقابل اليه اقتره اذا انتقم  
هذا وقول ذلك على وجه التعجب **وروي عن** قالوا احسننا  
للسفنا عا وحدها عليه امانا وكون لكما في الارض وما  
لكن لكما ممن في اللغات المصروف والالف في قوله احسننا الف  
انكار على طر من الحجاج وقيل معنى الكلمة يا هاهنا الملك وقيل  
العظمه وقيل السلطان وكان كسرت بعضه بعضا ومعناه  
ان موسى فيعرف الحق موسى عليه السلام احسننا المعجزات وانا عا  
عليه امانا وترى ان تسبح امرا لكون ذلك كاجبت الملك والعظمه  
والسلطان فلا تفسد لكما والاصد **وروي عن** وقالوا  
اموسى في السحر عليه معناه ان موسى فيعرف الحق قال لقوم  
ان موسى ساهز وليس ذلك عليهم لرجع السحرة الذي كانوا في

في ملكته الى حضرت مغاليله موسى صلى الله عليه وسلم وقد عاين القوم  
لما قال لهم **وروي عن** فلما جاء السحرة قال لهم موسى انقولوا ما اقولون  
في هذا السلام بخوف وهو فاقوه بهر ما امكنه حوا واجابوا في السحر  
فما كان منهم وليس في موسى عليه السلام انقولوا امرا الى الف ليس الف ادم كان  
كفرا وباطلا وانما في ذلك السحر على وجه الحديث الزاوم على مدبر  
تركان عنده ما نقا ومن المعجزات من ان في ادمه حتى يظهر من زله  
وقيل هو امر منه لم يشر بها وكان معه دليل وجهه وكان قال ان  
كان على ليل وزهات فانوابه **وروي عن** فلما القوا قال  
موسى ما يجتريه السحرة ان الله سبط طم ان الله اصلى على المفسدين  
ومعناه فلما القوا احبا لهم وعصبيهم قال لهم موسى ما يجتريه السحر  
وعلمهم هو سحر وموسى وعلم المفسدين ان لا يصلاح ولا يراه  
الله ولا يشاه والحق لم ياحضر به اهل الصلاح وسبط الله  
تمويههم ما بعد من المعجزات ويظهر من البرهان **وروي عن**  
عن الله الحق كماله ولو كثر المحرمون احقاق الحق اظهاره وتكليمه  
والله ابلو الوحي حتى يرجع الطاعن عليه عبيده وقيل الحق هو  
لهم موسى صلى الله عليه وسلم وقيل احق كلامه الذي من معاني الالات  
التي اتاها موسى صلى الله عليه وسلم احق بما سبق من حكمه في اللوح المحفوظ  
فذلك ما يعلم ان الله فعل نصرا الحق بالحق في كل وقت فاما ما علم  
فلا يثبت كل وقت **وروي عن** فما من موسى الا اذ من قوم مدبر خوف  
من قومه من ملائكة الله الذين هاهنا الحجاج من نسا العبيده  
ودوي اباهم كانوا من القبط والاممات من بني اسرائيل وقيل سوا  
دريته لا يملوا ولا الذي ارسل الله موسى صلى الله عليه وسلم الى

في



واجاب لانا وقيل هم قوم من بني اسرائيل اذ هم فرعون  
للبسوة جعلهم من اصحابه وعابد الصمير في قوله وملاهم على الزينة  
وعلى فروع وفيه على على الفروع لانه معلوم ان لم يذكر والانه  
في الذين على الجنة التي نصف على لمن وقد يكون اكد الموعود يكون الاكابر  
وقد يكون الشبهه الباعية الى الصلوات معناه هاهنا على خوف من يكون  
ان يكونهم على الصلوات على الذين **نور** على وان فزعوا على الاثر  
وانما المفسر في معناه انما المفسر من المفسرين في الاثر المفسر  
**وقوله** على **نور** وقال موسى فاما انتم فامتنوا لله ووليي وكونوا  
ان كنتم مسلمين ومعناه ان موسى قد لقى الله انتم فامتنوا لله ووليي  
المؤمن بالله ان تكونوا عليه وفوض امره اليه وسلمتم **نور** فقالوا  
على الله فكلنا زنا لا حولنا فمئة للقوم الظالمين معناه احابهم قوم  
بانهم تركوا على بهم ودعوا الله بانفوا لا حولنا فمئة للظالمين معناه  
فانتم هم ظلمنا باعمالنا على الاصلوات خرج مننا وقيل لا منتم من  
ان يظلموا فكلنا فمئة وانهم حجة من الله وانهم حجة من الله  
الكافرون في هذا المضاد عامتهم لله تعالى على وجه الخسوف ويدعونهم  
شرك الكافرون **نور** واوجيا الى موسى واجيبان بهوا لقومضا  
بعض موتا واحلوا موكرهه واقتوا الصلوة ونشر المؤمنين معناه  
امزنا هاهنا عدا القوم بمصرتنا وان جعلوا يومه صلاوة **نور** فقالوا  
كانوا اخافين فامروا ان يصلوا في يومهم وامرهم بام الصلوة وامرهم  
ان يمشوا امته بالحق والتواب **نور** وقال موسى زنا اكل من ثمر  
وملا زينة لموا الا احيوه الذين زنا الصلوات من سبيل الله ما  
من من من الحلي وعنه هاهنا وقيل الزينة هاهنا الصلوة والملا في قوله

ليصلوا عن سبيل الله وقد بناه ناهاهم عن موضع من هذا الكتاب  
فكان موسى قد زنا اكل من ثمره لسخره وكن يبعوا سبيل الله  
انما بينهم الكفر بينك والصلوات عن ذلك وكان ايتا الزينة  
والاموال كان كذلك هو قد زنا في الله تعالى والقطعة التي يكون  
لهم عودا وحزنا وهما انما للقطعة تكون لهم قوة عين ولله الا انه  
لما كان عابدا من العباد وقد اكل للقطعة لذلك وقيل فيه حجة  
اخروا وانك الله الزينة ليلا يصلوا عن سبيل الله فمئة لاكماله  
من الله ان يصلوا اي ليلا يصلوا عن سبيل الله فمئة لاكماله  
ان يقولوا في النفس انا كنا عن هذا الصلوات ليلا يقولوا **نور** على  
رنا اظهر على امواله واسيد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا الاحزاب  
الاية اصل الطيبين بحوا **نور** دعا موسى هاهنا في علمها البشير واجاب  
التي دعاها فعمل صارت اموالهم حجازة وهو الطيبين على ما وقع في سبيل  
على قلوبهم صبرهم على الاقامة في بلدهم الذي بطس ما على اموالهم لئلا  
تخرجوا الى البلاد المحصدة ومعنى فلا يؤمنوا اي لا يؤمنوا بالامان  
الحجاز حتى يروا لعدا ايوهم ومع ذلك لا يؤمنوا بالامان  
اصلا وكان موسى عليه السلام على ذلك احاز الله تعالى وقيل  
خرج هذا الضلال يخرج الاحزاب ومعناه الاحزاب كما يقول انطراي  
السبع بعث وموضع **نور** يؤمنوا من الاحزاب على الصلوة والجزء والصلب  
على جواب صيغة الامزنا فاعا وعلى العطف على الصلوة واخرج على سبيل  
الرباعية **نور** قد احدثت عودتك فاسبقها اذ سبقها  
على دعاكم الفزع وقوم الى من الله على الوجه الذي كانكم الله  
وزيول موسى عليها السلام على الفروع وقوم وكان هم زون على اسم

يقول من **فوج** **الاسم** وما معان سبيل الذين لا يعلمون معناه  
لا معان سبيل الجاهلين نوعه وعبدك وما خلف لها ٥ وقيل  
مكت منوعون بعينه الابه اربع سنه **فوج** **الاسم** وحاوينا  
سني اسرائيل الجز فاسمهم فرعون ومحموده يعا وعبد والا قديما  
هذه القصه في سوره البقره فلا وحده اعادته **فوج** **الاسم** حتى اذ اذكره  
العهود قال امثله انما الدالا الذي لم يمت به اسوا اسرائيل واناس  
المسلمين معناه ولما اذكر من عيون الغرق فرجع الى ما كان عليه ويؤثر  
فلم يسهل له ان كان حال ايجاد كانت زالت حكمه لا خيار ولما كان  
الحال جازي فبالتوبه حصول الاجازة واليه التكليف فلم يبق على  
فعل ثوابا ولكن بدامته **فوج** **الاسم** الان وقد عصي قتل  
وكتب من المصدق عامل الاعراب في ايامه مخدوف وبغيره الاربعه  
لان طهر منه ذلك ما كان مع من قبل في حال الاحيان  
قد اقول لما اذ في حاله فلما كان ذلك خلف فاحتيازا لان لم يبق  
اسمه ما ايمان من قبله وكان خلفا ولو كانت تلك الحال التي اظهره  
فيها الاما حال كلف احبار لما ساع في حكمه الله ابطاله وزده  
وقيل المخاطبه لفرعون بذلك من الملك عليه السلام معناه انك  
وقيل مخاطبه الله بذلك على وجه الايمان له والتوبه وقيل ذلك  
لنبي صلى الله عليه **فوج** **الاسم** نعم فالورع بعد ذلك يكون لمن حكمه الله  
وان كثر اسما ليس من اسما لغا فاوله ليس قوله نوحك من الخاه  
لنزل الى اياستهم العجزه والتصال وانما معناه ما في علمه  
وهو المختار المزين والقاء الله تعالى من قعر الجز على اسر الماه ومعناه  
فالبيون يلقى بذلك دون ذلك على نحو من الارض ليكون علامه من

باني بعد فراك على تلك الصفة بعد ما كنت تبيع في الورد ٥ وقيل معناه  
تكون له على اسرائيل ذلك اسم الحاوز والجز والولما انا تبت في طرون  
والقاء الله تعالى على اسر انا ٥ وهو معنى قوله واعتز قنا الذين  
واستعز طرون من تعلم ان كبر اهل لنا ليس عا فاوله عزنا الله  
لا عز اضهر عن الظن والعكر فيها **فوج** **الاسم** ولقد جانا في اسرائيل  
مبا صدق معناه انزلناهم من اصدف ومكانهم احسن يمكن  
اصدف لمنزل اصدف على معنى هو كالاصدق في الفصل كما فعل الحق  
مبوق وقيل لا تصدق فيما يدعي عليه من جلاله العجم **فوج** **الاسم** وزقناهم  
من الطبقات ٥ العلم اساع ارض اقر وعلمهم **فوج** **الاسم** فما  
اختلفوا في حال العلم معناه كان خلاصهم في حال الظهوره  
والاضاحه وفيه صرت من التوبه لهم **فوج** **الاسم** ان ربك  
لنبيهم نورا للعامة فلما كانوا فيه خصلون معناه ان الله كلمهم  
نورا للعامة فيها احصاؤه فوقي كلاما الاسي قوامن الحوا ٥  
**فوج** **الاسم** كنت في شك ما انزلنا اليك فاسئل الله من يعرفون  
الكتاب من قبلك ول هذا الكتاب ليس صل عليه الله والمراد به  
خاوا لعل ما ما النبي اذ اطلق في الشاه ومعناه فان كنت في  
سرايها السامع ما انزلنا على رسولنا الكفا سئل الذين يعرفون  
الكتاب من قبلك هم من اسر من اهل الكتاب كعبه الله من سلم  
ولعل احبا وعزها عن صحتها ذلك عن ما اتفق له وقيل سلمه  
عن صفته النبي المستشبه في كتبه ثم ابطر فيها وفق تلك الصفة ٥  
**فوج** **الاسم** قد جاء الحق من ربك ولا تكون من الممتريين  
معناه لقد جاء الحق انما من عند الله وهو النبي فلا تكن من المشاككين

ولا تكون من الذين كذبوا ما قلنا لله فكتب من الحاسرين  
هذا الصاع الى الابد كما ساءه وقد رجعوا فكتبوا عن الحسن بن  
القيس وسالت من كذب يا قلنا لله كان من الهالعين الذين حسروا  
الفسهم وقد رجعوا في غير موضع معنى حسروا انفسهم **وقول جرح** امر الله  
حقت علمه كلمات تركها لا يوسون في لوجائهم كل الحق في زوال العذاب الا لله  
معناه ان هؤلاء الذين حقت عليهم كلمات تركها لله انهم سون وهو يوق  
باعينهم من الكفارة كان معلوما لله فيهم ولله وان فعل بهم كل لطف  
وانما هي كل ايسر فاستمر بالوسون ما من اختيار واداء او العذاب ايسر  
اما ان اضطرار وهو الامان الذي لا يساغ وكان قد اقره حقه حمله الله على  
الحق بانهم لا يوسون في فعل الله كل لطف وان اهل كل ايسر يروا العذاب  
الا انهم يفسدون يوسون ما من الجاهل وهذه الزيادة في العبر والامان  
برى وانما هي ايسر بالموعدة البعيدة وفي هذه الاية قوله تعالى ان الذين  
كفروا ايسر عليهم ان يردتهم ايسر من ان يردهم لا يوسون في **وقول جرح** الله  
فلو كانت قريه امنتم معكم اما انها الامور ونسما امنوا فكتشفنا عنكم  
عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومعناه هم الذين **جرح** لو انهم كفروا  
على وجهين فخصص في نفسه فذهب اكله اهل التامل الى ان المزايا في  
الذين اهلكه الله بالعداوة اهل القربى المذكورة في الاية ومعنى الاية  
فلو اهل قريه يسوقه لا يوشل امنوا ففهم اما ثم وزال به العذاب عنهم  
كما امر فلو لم يوسلوا احسن زوال العذاب امنوا فزال العذاب عنهم  
والاحسان هنا معطوف في اللفظ لا في المعنى فمعنى الاية  
فاكان اهل قريه امنوا ففهم اما ثم وزال به العذاب عنهم  
وهو ما والى التابعه **أخبر** جرحا واما التبع من جديد **الاول**

**وقول جرح** الله ولو شئت لكان من في الارض كلهم صفا فاما  
تبارك الناصر حتى يكونوا موثيقا معناه لو شئت الله ان يلقي اهل الارض  
الى ايمان لكان عليهم هذه المسيرة مسيرة الاجابة واصفى ذكر  
ذلك بعد ذكره من فاما من قال في العذاب حتى المات لا يسعد لطف  
والله الذي يدل على هذا قوله اهل النار فافان فخره الناصر حتى  
يكونوا من الله معناه لا ينبغي ان يرد احدا منهم على ايمان لان  
الله بعد من لو كان فعله حكمة فحقت بذلك كان الحق الذي صلب الله  
والله من العبر والخبر **جرح** على انهم يوسون في فعل الله على طلاق  
قوله المحبة ان الله فعل لم يزل ساءا واثرا وصف بانفسه فاذن يطلع  
ان شئت الله **جرح** الله وما كان لبعض ان يوسون في الايمان بالله فاحمل  
الذين على الذين لا يعقلون معناه لا يفسد احدا من الامان الاطلاق  
السليم من جهل تكينه وراي عقله الذي جعله له لا فاذن يطلع  
جرح الاطلاق **جرح** وقيل الامر والمعنى في الجرح العذاب على ما ساءه  
فجعل الله العذاب على الذين لا يعقلون عند امره وبه وبما ساءه  
اليه وقيل الجرح السخطاها هنا وسلف فيه وحدا خروجه وان  
الذين الكفرة ومعناه على هذا الزمان لله كقول اكثر حتمهم  
ما يحضروا من هذه زما لهم وسما فاستمر ما يعقلون ساءا  
لهم وعسا وليس معناه ان كلوا الكفرة فيهم كما قاله اهل القابل  
لحق الاموال **جرح** الله قد اطرقت ما اذا في السموات والارض وما  
فيها الايات والذين عن يوم الامور معناه يوسون في فعل الله  
من العبر والايات في اللب ان الله زعمها من العجب من ثبات  
الارض بابتنائها فانها تقضي مبدرا **السبب** السبب في معنى ونافى

الامانة والفر من حوله فانما كانت معناه مانع عن من سبها  
ودفع الصنعة كما هو القابل والمانع من كل ما له شيئا اذا لم  
يتمعه في وجوده ومن جعلها معنى الاستعانة فان معنى اي  
يعمل عنده احتياجا ليعود مع صوته اذا لم يستدلوا بهذه الايات  
**وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم الذين جعلوا من قبلهم قولا**  
**وابطنا** والى بعض من السفور معناه انهم اذا اقاموا على  
طريقهم من قبلهم فما مضوا ولا مثل ايام التي قبل فيها العباد  
مجددوا بعد بقولهم قولا مضوا **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**  
امواكل للحق علينا يعني المؤمنين معناه يحيى تسليما ومن الذين  
اعادوا لنا في الامر الصالح كما احسنوا حواجرهم ولبوا ومرت  
وهامون من ان يمدوه جبال الشمس فيكون كثر من ان يمدوه من المؤمنين  
كثرا من جعل نوح على الله ومعناه حقا علينا مع المؤمنين من  
عزاد الخافرو وجا هذا اللفظ تاكيدا لقوله هذا ان يدحفا الا ان  
قوله علينا معنى الوجه الاول وعامل الاعراب في كونك كثر ان  
يكون قوله في الاول على بعد رجي تسليما والذين امواكل كذا لا  
مختلف فيه يعني الشاى على بعد ذكر كذا حقا علينا **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**  
بما ان الناس ان يكتفوا من ربي فلا اعبد الا من يعرف من  
دول الله معناه من كان شاكيا الى من وجب معيالي  
المره ودينه صهران لا يطهروا ان يستوفوا في كسبه حتى لا  
عبد الله **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم** ولله الحمد الذي يتوفاهم واتوا  
اكون من المؤمنين معناه ولكن عبد القادر على احياء الامانة  
وامن الله ان يكون مستمرا لمقتضى المظيعا **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**

وجعل الدين حجة او ما كوز من المشركين معناه وامن الله ان يستمر  
ما هو على ما اشرقت به من عباد على الاموال الشان لجمع الهمة  
وبين معناه اقر وجهك في الصلوة بالتحديد والضميمة **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**  
يكون من المشركين **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم** عن الاستزاد بالقرآن **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**  
الله ما لا يسمعك وايضا كذا فان يعلت فانك اذا من الطامنين معناه  
لا تدع من دول الله ذنبا فبمعنى لا تدع عن الله الذنبا لا تدع المشرك  
الذين اليه وان لا تدع دعا الله في لعباده فانما لا يسمعك مع الاية  
وضه والى المستحق العباد فهو ارفع او لم يرفع وان عبادته من رفع  
احسن من الصفه واعذر من السهم من عبادته من لا يسمعك وايضا  
ان يعلت ما يسمعك عنه كنت من الطامنين لم يسمعك **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**  
وان مستحق الله بصره فلا يسمعك له الا هو معناه ان جعل الله  
الصبر عسك ولا يسمعك على كشفه **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم** فصار من بعد ان دل  
الباعليد القاعة مقام القادر **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم** وان من ذلك خير ولا اراد  
لغيره يصيب به من يشا من عبادته وهو العفو الزحيم معناه  
واذا اراد ان يسمعك عليك بصره من البصر فلا يسمعك احد على زده  
والذي انشرك في كذا البصر المتقدم من عبادته ما لا يسمعك وايضا **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم**  
السمعك لك من في العلوية مصلح له وان الله يعفون ذنوب عباد  
اذا تابوا وانابوا **وقوله** **فهل ينظرون الا اصل الامم** قل يا ايها الذين آمنوا لا تذكروا  
من الهنذ فانما يفتد لي هيشه ومن يصل فانما يصل عليها وما انما يعلو  
المزاج لانه هاهنا جمع ما يريه النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن والاحكام  
والايات التي يفتد بها الى الحق والصواب من يفتد ما يريه فقطر  
السمع فبمعنى وانما يفتد بها الى الحق والصواب من يفتد ما يريه فقطر



فان قيل ان قولهم والست عليهم يوكل في معنى من اعداء  
الباطل فانظر في الاسم كسر نظرم بظن بعله فانما قال است  
يوكل لهم اي حبط من الهلاك كما حفظ يوكل النافع من الهلاك  
**و هو ان الله** واتع ما هو في اليك فاصبر حتى يحضر الله و هو جازع  
معناه ما يصح ما هو في اليك واصبر على ضايع الله وعلى ما  
يتاخر من اذي لم يطيل الضايع ان يحضر الله سكر ومنه وان  
اعبدوا كايك في ما عجمي يا اتي لي الي نفسي اي اخاف ان اخرج  
وفي رواية اني سكر عن النبي صلى الله عليه واله لم اترك من قدامه  
نوش اعطى في الاخر عشر حسنات بعد من صدق سوس  
و كتب به ويعبد من عرق مع دعوته ك  
السورة التي اوحى فيها هو مداني السورة حديد مانه و له وحسبنا  
ايه والقرع جماعه و في سورة كذا و بعد الاك وسبع مانه وسبع  
**و يجوز** **اسم الله الرحمن الرحيم** **و لول** **اسم** الخطاب  
احتجت انما تم فعلت من له حسم حير قد سنا في اول سورة  
البقرة فاقبل في الحروف لمقطعة المذكورة في اول السورة و لا وجه لاجله  
هناها و الزاد الكتابها هنا العوارف يعني احكمت انما ما لا تروى  
فصلت الثواب والعقوبة و لا يحكم انما ما مع من الباطل  
فصلت لخال الخادم و اصل الاحكام منع الفعل من الفساد و قيل احكم  
اي انما الحكم في صفات السات والفسير **و قوله** **اسم** انما بعد الا  
انقر اني لم ينذكر ونشيد عجز ان يكون معنى المصير كقولك طست  
انما اخذ و يجوز ان يكون معناه اي معناه لاها هنا الاجابة و يجوز  
العزيم انما بعد واعلم خلاف الجواز اول وهو الاخبار انما بعد

كما نول كنت اليك **اسم** على معنى انك اخذ ح و معنى اي لك منه  
دنيا ان سلك الله مستقر المطعين لله الحنن و مخوفا للعاصين  
الناث **و قوله** **اسم** وان اسعفوا ان يصرتم بواو اليه معكم  
متاع حسنا الى اجل مسمى معناه معكم بآجياه والبقا والنعمة في  
الدنيا الى اجل مسمى وهو الوقت الذي استكموه اليه ثم يقطع ويكون  
في الاخذ الى ابد **و قوله** **اسم** و يوفى كل ذي فضل فله وان  
بولوا فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير معناه وعطى كل مخلصه  
قد رعلم في الاخرة من التواجد و الدنيا انما ليست دار عزة و هو  
توعيب في عمل الخير انما علم فقدان جازي صاحبه ثم قال فان عذمت  
عما اوعى اليه و لم يعلوه و اخاف عليكم من اسقام الله يوم القيمة  
**و قوله** **اسم** الي الله من جعلكم و هو على كل شيء قدير معناه الى الله مصيركم  
لما غدت الخزان و قيل انما غدا في مثل التبدل انما انما الملك الخمر  
صرا و لا يعايبوا **و قوله** **اسم** انهم سئون صدورهم ليسعفوا  
منه اصل الاسعفا طلب حفا النفس و يعنه اي ان هو لا تشون  
صدورهم على عداوة الله صلى الله عليه واله و هو من ذلك منه و قيل سرفا  
على ما هم غير من الكفر و قيل هو سني صدره على سبيل الانحاف  
حطاه لكاف و مثله **و قوله** **اسم** انما حسن سبعسون ساهم  
اعلم باسم و من ما يعلون انما على ذات الصدور **اسم** الاسعفا  
بالسبب ليعطى بها ليل لراه اهدو ليل يري معناه انهم بولون ظهورهم  
اذ ان اول الذي صلى الله عليه واله و احمد و في السورة لانا و الله و الله  
عالم باسم انهم كعمله اعلم انهم و ذات الصدور و عداوة عن الاسرار  
و محتمل ان تادب القلب في فيه ضوب من الوعيد **و قوله** **اسم**

وما من دابة في الارض الا علم الله رزقها وعل مستقرها وتوكل  
على كتاب من معناه ما من حي في الارض الا يعلم ان الله رزقها  
او جوده له وقد ميزت ان نظير هذه الدابة في الارض والاعمال  
فيل في ما يدل المستقر والمستقر فلا وجد ما عاينتها ههنا و  
جل اسم وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه  
على الماء السطح ايجر احسن علاه وقد ميزت عن قوله جل جلاله  
والارض ستة ايام ومعر موضع من هذا الكتاب وهو من تعلقان  
عرشه كان على الماء ابتداء الخلق لها وخلق العرش على الماء  
ووقع عليه والماء على عرش قزان اعظم اعتبارا لدوى الاوصاف  
وماء بعض العلماء هذا يدل على ان الله خلق الملكة قبل خلق  
السموات لخلق العرش على الماء والمسجد هو واحد لهذا  
مذهب من لا يخلق بقدر خلق الحاد على احوال واحاد بعض  
ذلك للصحة في بعدد والاول اصح واقر به بعض ايتاؤخر لعلكم  
معاملة المختار احسن علاه وقد ميزت ان ذلك ايضا في غير موضع  
وميد دليل على كون قريش يكونوا احسن احسن من حسن اخير  
والله اعلم وكن قد انزل يعرفون من بعد الموت ليعلموا ان  
كفر والار هذا الاسم من معناه واذ اخبرني بالقيمة البعث  
قال الطافرون ان كانت البعث هذا الذي يقولونه وما طافوا  
وقوله جل اسم ولا يراى احسن العذاب الى ما بعد وده ليقولنا  
لحيته معناه ولنا احسن اعطاء العذاب اجماع بعد وده ما نزل  
فما من يوم فاذا صارت له هذه الصفه اهلكوا العذاب  
كما فعل بقوم نوح لما كذبوا العذاب ومعنى ليقولنا لحيته والوا

على وجه الاستعانة او ان كان ما الذي كسر العذاب ان كان  
الاسم كما نقول في قوله جل اسم اليوم ما من لسبب وفاقته  
وحاق به فكانوا باسمه يوم من معناه واذ اخبر العذاب عليهم فلا  
صافق لمعنى واحاط به ما استمر وانه وكبره فاحسن بعث  
وبما تشعرون في اللان في قوله ولان الام العسما لانا اسدا  
لجولها على ان التي الجحيم او اما لا استبد النامي للاسرا وما ضارغ  
الا بمر وحواب اجزا السبعين عنه جواب القسم لانه اذا انى في صدر  
الاعلام على اسم وقوله جل اسم ولنا ادنا انسان منار محمد  
نزعنا ههنا انه لو شئ كفوا هذه صفة ولد من انسان وقوله  
صبره في الشدة ونزل اننا نرجع العباد اليه بعد زوالها فانه  
فيل اذا ان الت العبد عنه لمصير من المصير فلقوله خصيله وسئل  
في من رجم الله عليه وقوله جل اسم ولنا ادنا نعال بعد صرا  
مستد ليقولن ده لاسات عني ان الفرح فخور معناه ولنا  
ادنا النعمة اليه بعد شلها عني وان التنا كان قوله لقل خصله  
ذهب لاسات عني وعاد الى حال النكير والطاولة ليعتبر به ما  
يشه وليرى عكره واصل السات لتس صاحبها والزاد بلها  
الزجر والعقر وما اسبه ذلك الجحيم والتجاوز بعد ما تناقش  
في قوله جل اسم الا الذي صبر واعملوا الصالحات او كل من معونه و  
كبره في الاسات لقوله الا الذي صبر واعملوا الصالحات او كل من معونه و  
ما يول الجح كذا وان نعال العصور الا انسان لفرح في مكانه شجاعا  
كون خلا وحال من بعد ذكره لانه اذا رجع اليه سقر واذ انزلت  
من بعد صبر لانه يعلم ان ذلك صلي فثبت على حاله امانه وهنه في سائر

امرجوا من الله يعلم ان تلك كانت هذه صفة فلاح شرا لله فخره  
لزيونه وثواب عظيم وهو **جل اسمه** فلعنك نار كعصا موسى  
البكي وضائق برصد خ ان يقولوا لو انزل عليه كنز او  
معدن تلك انما ليس هو الله على كل شيء وكيف ان الله على كل شيء  
حالم لما قلناه من القوم تسليية له فحاشا قال له ويعظم عليك  
برد على قلبك من غيظهم حتى زما هو لم يفرز بلونته عرصما  
انزل الله عليك وما انت عليهم من ربك فدلنا انهم على ان  
النبي صلى الله عليه واله يوفق بعض الاوقات في اطهار امراته  
ان الله تعالى ما يهاجته على وجه جان التوقف فيه ويؤاخذهم على  
ويعملونه اطهاره وتوقف الصبح صدره ما كانوا يقولون حتى  
انتموه وقالوا لو اننا اذنا بقولوه وتدعيه فهلا اودع من المال  
ما يصير عينا وهذا انزل بعد ملك من اليسا تحت ساهل وراه  
ان الله عز وجل المصون يقول انما انت مبر ومعهه وليس عليك البلاء  
ومعنى والله على كل شيء وكيل من اذا بشي حافظ له معضل الان وشت  
في كبر الحق لله اكرامه والفرق من الصانع الصون ضاوعا  
حفاظا لا ضرر وضايقها احسن ان عارضه وانما اسهل سار  
ان سبب تلك ان نودا من اهل الجان والايه امير المؤمنين عليه  
السلام يوفق في كل شيء ليس عليه واليه ان يوفيه كانوا جدي شي  
الجهنم باكلها عليه وكان سفع على يعطرم الله وفي الله فاوليك  
حقه واعليه من لنته هذه الايه ثم انزل بعدها الايه وفي قوله  
الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ان لم يعمل في الملت رسالا  
والله حكيم من الناس في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه

وهو يقول يهدد ووعيد لمن يهوى ويكذب في حق الله عز وجل  
عند الله مكان منه ما كان من امر العبد وهو **لعل الله**  
ام يقولون امراءه فلما نزل الوعد ليس بسوء فمقترا في ادعوا من  
استطعتم من ورن الله ان كنتم صادقين هذه الايه انما انزل  
لمنادي ان القرآن ليس من عند الله وانما افتراه محمد صلى الله  
عليه وسلم من ان بطيخ هذه الآية العبد وهو قوله وان كنتم في ريب مما  
نزلنا على عبدنا فاقولوا سمعنا واطعنا وادعوا شهدا من ربي ان الله  
ان كنتم صادقين ومعنى امرها هذا للغير برصيفنا الاستفهام  
على عذر بل يقولون ان قوله له فاقولوا السراير وانما معناه العذر  
واحد اللفظ يصح ان يصح ان قيل ان اصله في الكذب  
بوجه المعارضة ومطابقته بما على بعدنا افترا لما ادعوا على الله  
على علمه بله ومعنى سئل في السلفه وان يكون ان يكون سئل في  
الجس من قبله ان كسر يكون حكاية وهو معدور له وقوله **يعلم**  
فان لم يسميوا العلم فاعلموا انما انزل يعلم الله وانما الله ابوهم  
انهم سئلوا فقال بعض العلماء انما كذب المؤمن فحاشا قال لهم  
فان لم يسميوا العلم الى المعاضضه فليعلم الجميع هذا الدليل  
ان القرآن نزل على الله على محمد صلى الله عليه واله وسلم على معنى قوله  
الله وهو عالم بما في ضمير لفظ العلم ففهم العالم والاشاء  
مربع ما ترتب حتى اذا ادركت فاما هي اشارك اذ ما هي اي صله  
ومبرزه في بعض هذه الكفاية للمشرئين على معنى فان لم  
يسمكك من دعوى الى الحق ومنه والمعارضه ولم يسم العلم المعاضضه  
فقد قامت على غير الحق فاعلموا ان كلام الله ومعنى يعلم الله قبل الله

قل الله اعلم الله انه حق من عند الله وقيل في الله موافق  
بالقدر في علو طبعه واعلم ان الاله لا يحد ولا يحد له من  
قامت عليه مشقة هذه النعمة الانعام وقوله تعالى كل يوم  
الحياة الدنيا وشتا وطلاء رعاها من بها وهم فيها بحسنة الله  
بانه الحق على البار والحق بمصالحه وعنه وشتا احبوه الدنيا  
على الاخره على الدنيا سببا لا يوافي الله جزاءه الدنيا  
ولس على الاخره الا النار وهذا العمل هو على اصل الخاف  
زجاجا وعطى سببا او من مضطر او نحو هذا من اعلى البر وعلى  
الله اجز اعلمه الدنيا ما بسعه الزوق واقران العين باحول  
وبول وبيع الخاره عند الدنيا وقيل في هذا في العزو  
مع الله صلى الله عليه وسلم في نعمته من انواع الاخره و  
الوجه محض لا في صفة لما في من والا ليعلمه وجزر نوافل  
تعبه من يركب الدنيا نوافل فاصار في بعد الزيادة  
فلا يغتر بها وقيل العلى ان صح له كان كقوله على ان كان هذا  
فيسر في الدنيا او اعز سببا في غير كان الا ان الله افعل وقد  
جاء في السورة من قوله كاد يذهبه ومن هاهنا سببا لما ينسج  
ولا انتم الموسر عليه لست هذه الا به في الاما ان كنز الرهد  
في الدنيا وهو والله ما جاء من هذا الا كسعة على مثل حال الاضاح  
من صانع فان لم يزل لا ينفى في عسى الا حتم اشترى به عشاقا  
او علمه الجزع زعاقا او سماعا اسفا في دهاقا او طلاء  
ما ان ههنا حافا ولعدت تحت مد رضى هذه حتى سمعت  
راعتها على فذ في ما قد في الا من لا يوصيها الرافعة فقلت

له اغرب ه عند الصباح حمد القور السرى صلى الله عليه  
عنايب السرى سميت لست بثلث ما عقر المفقور  
من دها جهم ولا كلت لهاد في ذا البر صدور دها جهم لست  
الما الزوال ترقن زحاجكم ارجو صدف الله حلت خطمتي  
قوله من كان يركب الحياه الدنيا وشتا نوافل الله على علمها  
وهي ما بحسنة الله انك لست لست لست لست لست لست لست لست  
ما صنعوا واطل ما كانوا اعلم انكم في اسطع الصبر على نار لو  
قوتت لست لست لست لست لست لست لست لست لست لست لست  
جل لست لست لست لست لست لست لست لست لست لست لست  
احد موضع الحاجم البهيم ذكر عليه السرى ما حذى سميت  
احيه حنط ان يعطيه سببا من مثل المال زيادة على صبه  
فاجي امير المؤمنين عليه السلام حديد وشم ما حله عقيل فتالي  
منه على فقال عليه السلام ان من حديد احبها انشاها ليه  
لغوى لينا يحول حبانها من غصبه انا من الاذى والاذن  
من لظي فستان من البرجل من جمل خاد وقد طرح في طيل  
وزحل نوافل طيرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووطيه من  
مال المسلمين ما الف درهم للفقراء به سنة وسنة وكفى بهذا عبره  
للعبر من قوله لا سمى اول ايك الذين لست لست لست لست لست  
النار وحبه خاصته امما واطل ما كانوا يعلمون من الله  
ان من كانت هذه صفته ما ذكره في الايه الاولى فلا يصح في  
الاخره وكان نوافل اعلم باطل لا وذكرا باطل بعد ذكر لفظ  
الخطوط لست لست لست لست لست لست لست لست لست لست لست



من نبينا وسلوله شاهدنا من قبله كتاب موصى اماما وزجرا اولايك  
موصون به ومن حضر بعين احزابنا مؤبده فلا تك في مؤبده  
انما تك في نيك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون حقا امر بكونهم وعنده  
أفكر على منبرك سكر لا مدعوه ومعناه انك على ما روي عن محمد الله  
وسعه شاهدنا من قبله كتاب موصى اماما وزجرا اولايك  
واقهر لو شئت انما نزل رسولك سواك لكن اجبرته بغير ما موعده له  
جاءنا وعنا وعلينا بكنزك والذي علمه من نبينا من صلى الله عليه  
ومعنى سلوه شاهدنا من قبله كتاب موصى اماما وزجرا اولايك  
تم ناول الملاءه على القزاه وقيل سلوه شاهدنا من قبله  
مناوه مدعه وهو وصيه وخليفه لنا بعدنا وهو ابو موسى عليه السلام بذلك  
على هذا الفصل الصحيح للعليه والى هذا المعنى في غير موضع من كتابه  
عليه السلام عليه غايه فانما هو في غير اخره هو خلق من طينتي وحلفت مؤبده  
انهم دون بعض ما من بعض الله سمع عليه ومنها حديث رواه  
قال عز علي السلام ما انا الا نزل وتوحياتك وعدا عليا عليه السلام وحده  
حلفت اني كفيته ووقعت في المني بوسه عليه السلام ما دعي به وهو قولنا جعل  
له وزنا من اهل بيته ونجليه وصن الله تعالى هذا المعنى خلاف قوله ان الله  
ادعوا نوحا وابراهيم والذين اعلم العالمون انهم بعض ما من بعض الله عليهم  
وهذا يدل على ان الله تعالى رسولنا شاهدنا هذه على خلقه **فولت** ومن قبله كتاب  
موصى اماما وزجرا وهو النور اقصم به نصيحه اهل المشايخ اليه والمحب  
اماما على الطوبى الذي في الايام من قبله كتاب موصى اماما وزجرا  
وشاهدنا من قبله كتاب موصى اماما ومعنى اولك موصون به ان الوصى الذي  
تسخر والي يدين على رسول الله صلى الله عليه واله هل له موصون به ومن كثر

بمن احزابهم الذين احبوا الله على عداوه وتسويله صلى الله عليه  
واللهما واهل النار في قسمة الجاهليين قوله فلا تك في مؤبده للرسول والرسول  
به سابقا للظالمين كتاب موصى اماما وزجرا اولايك في شكل القرآن من عند الله  
وانما تك في نيك ان يكون المؤمن اجبره فلا يكون اهلها السامع في شكل ثم يركن  
اكثر الناس لا يؤمنون بالله واليوم الآخر والقرآن وهو **فعل** ومن اظلم  
من افترى على الله كذبا او اتك بعصون عن امره وقول الا شاهدنا  
معناه لا احب اظلم من افترى على الله الكذب مخدج الكلام مخرج  
الاستفهام للبايعين في الاظلم انفسه من كل فجاء الى اذا يصح  
جوابه نعم هو اظلم من افترى على الله بعصون عن امره وقوم مع الموك  
للطالبه بالايعال **فولت** ومن لا يهادي هو الذي كذبوا  
على الله الا لعنه الله على الظالمين معناه **فولت** اليك والاسباب  
عليهم السلام انهم شهدوا الله على خلقه على سبيل الذر لهم واليهم هو  
الذي كذبوا على الله الا لعنه الله عليهم في ذلك كفايه ايضا جبر في ذلك  
الوقف **فولت** الذي يصدرون عن سبيل الله ويعتصموا به وهم  
بالاخره هم كافرون هذه صفه الذين لعنهم الله سباج ومن انهم الذين  
صدروا عن سبيل الله وطلبوا العوج في دين الله وكفره واما الاخره  
والعوج بكسر العين في الدين الفصحى فياحلف لا يستواجوا ككسبه عمدا  
**فولت** او ليكن يحجر في الارض ما كان لهم دين الله من الانبياء  
ومعنى الاعاز هو الامناع من المزايا ومعناه لا يقنون له مكانة فادى  
على اخذهم اكسبوا ولا دلت لهم عز الله شرع عذاب الله لهم **فولت**  
**فولت** مضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا  
يسمعون ومعنى مضاعف لهم العذاب على قدر كفرهم ومعاصيهم

في الدنيا وهو انما يقوا عذاب النار بعد عذاب من عذاب النار فاقوا عذابا  
لا يستحقونه وليس معناه ان الكافر اذا استحق جزاءه انزل العذاب دون  
على فعل فعله والله يعاقب من انزل العذاب على ما يستحقه من فعله لا على  
ظلمه او كثر مضاعفة العذاب بحسب مضاعفة الظفر والمعاصي الواقعة  
منهم ومن فعل الله سبحانه على من اخطا كما نزل في قوله ولا اله الا الله يعلم  
والصبره ويؤمن قول الله تعالى لا يستطيع ان ينطق معك على معنى تفعل  
**وقوله** لا اله الا الله وليكفر من حسرتك في التفسير وحصل عنده ما كان نواقة وش  
معناه ان يقولوا ان من كفر من حشره والله به بازل خلقه فاما اوله  
من المعاصي هت عنهما الاسماع باقر ايها الذين كفروا في الدنيا وفي الآخرة  
عنهم لا بد ان التذكروا لو لم يكونوا الاسماع ووجدوا الاصل في الآخرة  
صارت حسرة واصلة للذين صارت انفسهم معزلة واصلة وصارت معطوفة  
الصلوة صارت عنهم معطوفة الصلوة صارت ما فاعل معطوفة الصلوة  
وصارت كما وانها فاعل معطوفة الصلوة وصارت تقرر جملتها فاعل معطوفة  
الصلوة وهو ما انما لا يبرور **وقوله** لا اله الا الله في الآخرة هو الجبر  
فيلزم فصل الخطاب والاحسن من جزاء ان قيل هو اسم مستعار  
الاحسن من الحكماء وهو الذي لا يوصف في الآخرة كقولك كانوا  
في الآخرة فاقول هو ما لا يكون الا بالاسماء ولو كانت كلمة الدار هم  
القائم على الفصل **حاز** **يعني** ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
لما اختاروا الدنيا والآخرى والذين كفروا هم في الآخرة ومعناه  
ان المؤمنين المطهرين لله انما يصعب المنوحيين لهم اصحاب الآخرة  
خالدين فيها ابدا والاصحاب الكفر وقيل الانانية وقيل الاطمان  
الذين كفروا في الدنيا وقيل الكسوف في الآخرة لئلا ينبت في الفلك وقيل يكون

المراد من على جهنم كسوف الله وقيل انما قال الله في الدنيا  
لن يبرأ من جزاء الاضامه يعقوب بعضها مقام بعض الاعمال  
بما فيها كما قال تعالى ان تبك او تحي اليها او يلبسها او يلبسها  
باجابتهما الى الله قصدوا العبد والعباد **وقوله** مثل القرع  
كالعصا والاصم والبصر والشميع مثل سنان مثالا فلا تنفذ حذرك  
صنيد الله على مثالا للكافر من ان ينفذ عذره ذكرهم والمؤمن  
الذين اختلفوا فيهم حسب ما اختلفوا فيهم في العبد والعباد  
بالله ما لئلا يعين لمصنوعه وجهه لئلا لو اوفيه العود والشميع  
على بعد حال الكافر من حال الاعمي وحال الاصم وحال من جمع  
العمى والصمم وقيل العبد واحد وانما دخل الواو لانه صفة  
الثانية بالاولى **وقوله** لا اله الا الله **وقوله** لا اله الا الله  
قوله في الخبر يترجم به **والله** قوله **وقوله** لا اله الا الله القسم بالآخرة  
على العمل والكفر الذي يحض بالعمل ما يصح معناه بمعنى ويرجع  
المعنى المقرب من حال كقول القائل قد ركب الامير بلقيس  
فعل انما يرسل يوحي عليه السلام الى قوم منذر الهوى خوفا  
بعقاب الله **وقوله** لا اله الا الله **وقوله** لا اله الا الله  
عذاب يوم القيمة معناه كان في ذلك ما يوحى عليه السلام  
انفسهم لقوم ان الله قد انزل في الآخرة اليكم ان مؤمنكم  
الاعبدوا الاياه واخوفكم بعقابها ان كفروا وعصوا  
وهو عذاب الآخرة لا تدرى الجزاء وعون ان يكون موضع ان  
نصاعا على معنى من عذاب الاعبدوا الاياه **وقوله** لا اله الا الله  
على النبي لا يعبدوا وانما قال عليه السلام لا تخاف عليكم ان

كان عذاب الخفاف على البعض لانه لم يدر الى ما ذا يؤول حاله من  
كفر وامان وتوبه والا لم يكن الموت موصفا له بل لان الالم  
يضع فيه سببا لا يدر **حل** سبب وهو امانه اذ لا يشترطنا  
واماننا اذ لا يبعد الا ان يجر ان اذ لنا بادي الزمان الا اذ  
من الناس المحبوسون الذين جعل في كثرهم معناه ان قوم نوح وكافوا  
لعليلته لم يادعاهم الى الامان بالكره وسواء انك تشترطنا  
واماننا من ابعيها الا ان اذ لنا واذا كان حالهم فمن اذ وجب  
لحجبتنا متابعتهم هذا كان من قسطهم لم ينظر بعد الاستقبال  
لا يعبه لو ان المصروف ذاب له ومعجزاته المصدق له دعواه الى اجماع  
ما ينظره مراعاة احوال الناس في المعنى القصر والعجز والزلع عند هذا  
**ثم** ما ذى الزمان وما رايهم على ما فصل في بطونهم فاذ  
ما ذى الزمان والاراي على معناه اولها انهم يرونهم والاراي والنزوسه  
فولم يزلوا فيهم زنا العيون هو مصنفه المصدر حقوقه سواول  
الضرب وقبل ان تصبوا لا يعكس على معناه هو العكس اول الزمان من غير  
فجر وحاشا لعكس اياهم تشدد على قدر سرائر غير سببه هو على  
سبيل الموت والحجاز ثم ومعناه وما نرى فيهم علينا **فصل** في بطونهم  
كاد من الاراي على عتباته اذ على الخبير واما في هذا العلم ايضا  
بغير قول الاستدلال ما نرى ونظر والى معجزه نوح عليه السلام لاداهم  
الى العمل بان ما علمت انهم وكله وصرا في قولهم بل منكم كاذبين  
**ثم** انهم قالوا قورنا انهم ان كنت على سفي من ربي وانك  
رحمة من عنده وعنت عليهم هذه مناظره حسيه حزن من  
نوح عليه السلام ومن قوم في باب ليس في الزمان اجماع السنة

هاهنا في الزمان من جهة المعجزه ٥ والرحمة هاهنا للرحمة  
بالنوره وذكرا للرحمة ٥ هذا الموضع للعصر عليهم وادعوه  
انفسهم عليهم فصلا في قولهم لانه من جهة هدايته الى الحق  
بالزمان اليهودي الى العمل واما في دعوتهم عليهم وان كانوا هم  
عموا عنها ليزن قدسه حقيقه عليهم اجل انك لم تستدلوا بالحق  
اليودي لها وكذا ان يكون هذا جاعا على جميع المصروف  
السلام من غير احاطة الى المعنى اظهره في باب افعالهم كما قال  
ادخلت كما ترمي اصبعي وان كانت الاصبع دخلت فيه ٥  
**ثم** الموضعها وانتم لها كارهون معناه  
انهم كرم ايمونهم من العمل كثر اهملهم لذلك  
سقط بعد تحليلهم الاستدلال المعجزه الموديه الى العترة  
الاصغر كما في حال الضروة ٥ وقيل معناه انما على ان اذ لهم اليقين  
وليس على ان اذ صطرح الى المعرفة وفي قوله الموضعها تلبية  
من المصروف صيغ المكالمة وصيغ المحاط وصيغ الغايه  
فربما يرمي احسانا لانه يد الممتكلم لاحتصاصه العقل  
بما لا يطرب ثم الغايه واحاد بعض الحوسل فله مضمونها كجزء  
لعله بمنزلة عند وكفه منها فزق ان لا احوال المزمع فيه  
العمل كما لزمه في ابتداء الكلام واحسن مثله في الصروه في الشعر  
**ثم** واما قوله لا اسلم عليكم ما اذ اذ حتى لا اعلم للرب دعاه  
لا اطلب منكم على ما لا تبت به من الرسائل والبرهان وعلمت ان  
المشقة ما لا تدرك حتى في ذلك الاعلى الله **ثم** ما انا  
نظرم الذين امنوا لانهم شاؤوا ان يظنوا في نظر من امن

من وسط الناس لم يسمع الا سزاياهم واستحقاقا ليركبو  
عمرهم في طمعه ونصدوق كد فعله على حشايتهم انهم ترك  
وابعثوا لا زلوا فقال لهم روح عليكم مثل اساطير دهبوا  
الموسى وان كانوا احد حمر اذ الالبان لانهم على اوج  
تغظهم وان كانوا اوفر واحتر وعظم حمر وان حشمت اغنيا من طوبى  
لاجل انهم راسا الدنيا وفاروا هوى المومنين فواتوا بخلهم لهم  
من اجزاء عذاب من طرد دهم وعصى خهلون هاهنا ان اخر  
لجملون انهم حمر منهم انما هم من بهر فاعرضهم عن العظم في هذا  
واخذتم في طرد بعد النكاح الاموال والسافيس فمما وهذا  
جهلهم **وقولهم** وانا قوم من نصير من هذه السطير بهم فلا تذكروا  
لفظ الصرة اذا اقبلت حمر في مكان معناه المص من الشيء واذا  
اقترب حمر على كان معناه المعونة عليه حتى يعذب اذا امرت الى  
كان معناه جابجا كما قال علي بن ابي طالب في التذم مع الابرار  
طردتم من دفع عذاب الله عني فقلت لا يصح بطلان قول الجهم والله  
اذا احسن سمع شيع لما قال من صير من الله معنى فحمر في ذلك  
يخضعون في ذلك معصية وفيه **وقولهم** ولا اقوال الجهم عند حمر  
الله ولا اعل العيب والاولى في الاقوال للمؤمنين في الجهم انهم  
الله خيرة اهل حمر من الله معدون الله لا توجد فيها مشاهاة عليه  
قالوا ان نفع نفسي قد رزقها فاقول عند حمر ان الله وقيل معناه لا اقول  
عند حمر ان الله فادعوا على ان يخطب حمرنا والام الى الجمل العيب  
لن الله على ولا اقول انى ملك لا نفي بشر ولا اقول ان المؤمن

سعيهم ونهمهم وسعيهم فيهم حمر منوا الى الله لا حمرهم  
ولا عظمهم والسيف **وقولهم** والقد اعلمنا انهم سعيهم اذا  
لمن الظالمين معناه ان هذا هو حالهم بقصى اسحقا والرب  
والله اعلم بما في صائرهم والى جعلت سنان ذلك من الظالمين  
فيهم **وقولهم** فادعوا لنا فافكرت حمرنا فافاننا باعدنا ان  
كس من الصادقين قالوا ان هذا صغر من كلامهم وسأتم من حاجه  
واستدلنا به والى سبيل الاستدلال ما هو هدير من  
اعداء الله سبنا به فافاننا باعدنا **وقولهم** قل انما سعيهم في الله  
ان شاءوا ما يتم بحمرنا فاجابهم روح عليهم انهم سعيهم  
ان الله يصبرهم او غيرهم اذا جاؤهم فلا نفوتكم ذلك ما  
نفوتكم فيهم **وقولهم** ولا يصح عيسى ان زدت ان اذبح لكم  
ان كان الله يريد ان يعويكم موتكم واليه ترجعون لا اغوا  
الغيب يعادى معنى حباب واعوى معنى خيب قال الشاعر  
لم يزل خير الخلد الناس امره ومن يغوى ما بعد على الفخ لا يرام ولا اخر  
والناس من بلق حمر اقبالون له ما ستمى ولا رالمحطى المبلع وهذا  
السن فزت في المعنى من الاول لم معناه لاول عينا ثم معناه منى واذا  
لم يبقوا اذ الله عقابهم وعذبهم وكيف سيعطيهم كانت  
الكل هذه وجعلت الا اذ مشروطهم وان كانت اقعبطا هذه  
المحبة لا تهم ذهبوا الى ان ليس شيع فقال له كان نصي لما تسمع من لا  
بغله فان كان الله يريد ان يخطب حمر من حمره لعظم حمرهم  
فلا يصح نصي الاغواها هنا العيب عن الله وكان  
الاغوا معناه الاضلاع عن الله في كل حال لسان الامر والنهي



ويعتزل من سأل عينا والله تعالى عنه لا يذرا اذا اراد الله اضلاله  
فالنصح وعين النصح سواء وكف محض قول النصح والله بصيرهم  
عن قولهم كما قال اكلهاله والمهصح هذا كان من عينا ابدا اذ كثيرا  
نعوضون عطفيا والسخرون عينا الله لعز فوا بدنه ولا يصحون في  
الحق والله يعلم نكر كذا اذا كانت هذه جالسا سحفتا اعقاب  
عليها تعلقوه وكيف سمعكم نصحي والله تعالى لا يخيب من رحمته  
الامن ضلع عن دمه واغرض عن قول له ومعنى قوله هو زعيم واليه  
ترجعون اى الله سيدكم وما لكم وما انكم رجعون اجزا به  
والصون على عقابيه حيث لا سفيكم اسند مال ما فات  
والذرع على ما سلف منكم ورجع اى يقولون فتراه فل  
فعل اجزاي وانا ترى ما عثرون ومعنى ضمن هذا الكلام  
هو خبز نوح عليا يثيرو وعبد وهدية له قومه وكان قال  
ان كنتم تترشقه فلي عقاب حرمى وان كانت الاخرى فليغير  
عقاب يخذى ترشعلون ويل قولي وقيل هو حطاب مخد على رجليه  
والله لا يوفقا نبيلا هو ذو موه وصانه ولا سبق ذاك معاقد من  
العذاب في الاختره والعائنه الربا فهو حاج قوي ومعنى وانا بؤى  
تجملون اليه سخر من اجزاء عباد صر زيل عباد الضور عليهم  
واوجي الى نوح ان الله يوزن من قومك الامن قدام فلا يتيسر كالكوا  
سعلون معناه والله اعلم واعلم الله نوحا وعزف انه ابو من من قومك  
من قدام الله لا يرضى عزف من جهة العقول فلا تغم انت فعلهم  
فانه لا يوفق بوجع من اجالهم ورجع اسر واصنع الفلكا عينا  
ووجها والحا طين في الذن طمرا انهم عزف قواك معناه واصنع

الفلكا عينا ما حش الله اذ قد خسر الامن على طين نوح ابلاغه  
لين العقول لتعلم ان الله تعالى مسجل عليهم ذلك كما به  
وقد علم بعد ذلك فلو ان نوحا يوسع حيث اراده وقيل  
لمطنا انك حط من نوحا في ملكك فع السوعك ومعنى  
ووجها على ما اوجها انك ان اصنعها ولقد هاه ومن علي  
ان يذ اهل اكهم اخائه لما في معلوم منه لانه اصلح  
البتد والومنون فاما طين نوحا لا يلاولى فلا حاطي في اجزهم  
بشي فان العذاب من ربه وعنه ورجع اسر واصنع الفلك  
كل امر عليه ملا من قومه سخر واصنع الفلكا السفينه  
والله لا يوفقا نبيلا هو ذو موه وصانه ولا سبق ذاك معاقد من  
العذاب في الاختره والعائنه الربا فهو حاج قوي ومعنى وانا بؤى  
تجملون اليه سخر من اجزاء عباد صر زيل عباد الضور عليهم  
واوجي الى نوح ان الله يوزن من قومك الامن قدام فلا يتيسر كالكوا  
سعلون معناه والله اعلم واعلم الله نوحا وعزف انه ابو من من قومك  
من قدام الله لا يرضى عزف من جهة العقول فلا تغم انت فعلهم  
فانه لا يوفق بوجع من اجالهم ورجع اسر واصنع الفلكا عينا  
ووجها والحا طين في الذن طمرا انهم عزف قواك معناه واصنع

الحاجز بين الذر والذر على سبعة عشر على قدر السحفا وغير الذر  
ومنه قوله تعالى نسوا الله فاستسهوا عنهم في معناه وسواطع  
الاعتدال برصوهما كان اهرا لله على سبيلهم ليدركا وقيل معناه  
ان سحبه لونا فان السحب يلزمكم تسحب لونا وقول جمل السحب  
يعلمون من السحب اب الحزن والحل عليه عند ان يسره فيل ان  
منها هنا معنى لنا فانه قيل لهم بهدوا او توعداه فسور  
يعلمون من السحب اب الحزن ولمزم عند اب الحزن وقيل من معنى  
الذي في بعده فسوف يكون لدى ما فيه عند اب الحزن  
وهو حق اذا اجاز ما وفاء السنون وقيل ان السحاب  
كان السنون نور ان يخرج اما من موضع من هذه الحزج منه  
وهو معجزة نوح عليه السلام وعلمنا ليعلم به وقت يحي العذاب  
وقيل كان السنون نور ادم عليه السلام وادري عن اهل البيت  
صلوات الله عليهم انه قال السنون وجه الارض ومعنى  
فاته ان ترفع ما فيه وعلا وقيل معناه فان ترفع ومعناه الايب  
حي اذا اجاز ما الله وهو الطوفان وقيل السنون ما لما  
قلنا اجل منها من كل وجيل تنسك معناه امر  
نوحا عليه السلام ان يحل في السفينة من كل صنف من الحيوان  
زوجين ذكرا وانثى في اصل الزوج واحد له شغل الا ان ذكر  
الاستعانة في العمل الذي له امر اه وقيل بعض العلماء في اول  
قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين ليعلم الزوج والارض زوج  
والسما والصفين زوج والسر زوج والناار زوج ه والفرد هو  
الذو العمل في زوج من الله واهلك الامم من سبق عليه القول ومن

اسم معناه واحمل احمل انما السفينة ومن اسلك الا انك  
حاما وامزالك فابها كما في ان والسفينة من الاصل اسم امر  
وهما المزا يقولون الامم سفينة علمه القول في زوجهم واما من  
بعد الاقل له احبوا الله على ان لا يؤمنوا به كما نوا عدد اقل  
وزوج في بعض الزوايا انهم كانوا اسعفتا وفي روايات كانوا  
ما من في بعضها ما بين تعبيرا لا اسعفت في الزوايا ثمان في رواية  
ابن عباس في رجل اسره وقال ان كانوا فيها اسرا الله محزناها  
ومن ساهها مع ذلك ان نوحا عليه السلام قال لقوم لي  
عزيب وقت الطوفان انكموا السفينة اسرا لله محزناها ومن ساهها  
بعض محزناها احزواها ومن ساهها ثباتها وقوفها على احر  
في احزواها وحزبها مصداق ان من احزى له وقيل محزناها وقت  
احزها وقيل هو موضع الاحزاه وقيل من ساهها هذه الحزج  
انها اصل ثباتك وورد في الرواية ان نوحا عليه السلام  
كان اذا اراد ان يحزى السفينة قال اسرا لله فاذا اهلها حرت  
فاذا اراد ان يحزى بقول اسرا لله فاذا اهلها سكنت  
وعنه وقيل عامل الاعز في اسم الله ان كانوا على بعد من اركوا  
بسم الله وحمل ايدوا سرائه وبحون ما سئل له احزواها وارياها  
ووجه الصل قوله ان ربي اعفونهم اقبلنا فقال المعنى انك اكل  
وكان ما فكلوا الى ما بالخروج في السفينة ذكره الباقون  
والوجه لقل الطاعة كما اقبلت الى ما وقول جمل السور  
بهم في زوج كل جيل معناه كانت السفينة تحزى بهم في زوج عظم  
كعظم الجبال في زوجهم ونادى نوح ابنه وكان في معز يابى



وذكر عا نوح عليه السلام لما نسي قد دعوا ما فعلهم قبل السوطه  
بدا له الكلام واحال وعزف في المربع المشهور  
قال نوح ايايكم يا اهل البيت هلكتم على غير صالح  
ان نيك ليس من اهلك الذي زعمت ان الخبيث من الغرق  
وقد قال ليس من اهل دينك والشرع في هذه الموضع  
الذي في عدا علي صمد من الغرق ان كان وده من صلبه  
فلم يفلت الله السوء واما في ان ليس من الموضع في هذا بعض  
المعشر من اهل البيت من صلبه وكا ربيع من شدة وبها  
سنيغ الحق ايايكم عليه السلام والصحيح هو القول الاول  
و  
ان علي عاصي في هذه اهل البيت بعد المصدا  
كما قال الخبيثا ربع ما زعمت اذا اذ في ناهي اهل البيت  
اي في مقيله ومدره وهي مصف لنا في حصة الى صلبه  
وفيل سوال هذه اهل غير صالح ولا سالنا في  
لكن علي اني عطك زعم ان اهل البيت فيها عن ذلك  
معناه فلا سالني عن ان لي من اهل البيت من  
فاحل عطك موعظ ان سالتني ما يصح من ان يكون من  
الجاهلين يا ابن نك وحذف لباله الله الكلام عليه  
وفيل معناه اهل هذا اجاز في حقي لان هذا من سوال  
الجاهلين فيها عن ذلك الصحيح هو القول الاول  
قال رب اهل عود بك ان سالك ليس لي به علم ولا اعرف  
وترجمي احسن من انا سمع من معناه ان نوحا عليه السلام  
استعاد الله من سوال اهل البيت ومعنى عوده سواله اياه

ان ما فعل حتى اجمع منه في السنة قبل ما وقع فقلت لا ايايكم عا نوح  
وبقي المعبر من الانباء عليه السلام ومن علي ان كان في عا نوح  
ان كان يعقرونا وقع من غير ان كان نوحا سمع كان نوحا عاده ما عود  
منه  
فيل نوح ايايكم سلام منا وركت عليك على امر  
بمعركه معناه اهل بيتنا في الارض بسلامه منا وبخيتنا اياك قد  
رنا كاهه وركت الله بعهده كان في اهل بيتنا علي عا نوح  
فان اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
سبارك من اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
عذاب الله في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
عذاب الله في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
سبحون عذاب الله في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
تلك انما العيب في جها اليك ما كنت تعلم ان في اهل بيتنا  
من في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
الانبياء الذين بعد ذكركم على بعد ذلك الانبياء من اهل بيتنا في اهل بيتنا  
لوحيا اليك هذه الانبياء ما كنت تعلمها ولا تعلمها فومك انما في اهل بيتنا  
احسان الله بها اذا سبيل الى اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
ان من يصلي في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
وسمه ومن اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
جانب المعاصي وفان عا نوح في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
هو اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
التي في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا في اهل بيتنا  
انهم كانوا اكارا وكان هو عليه السلام وقد سأل في ذلك



موضع، وأما صريف عادٍ إلا أنه ذهب إلى معنى الجحيم فعداه هو ذلك  
الذي لم يعبد الله وحده قومه وبها هم عن عبادة الإزنان وعبادة كل  
معبود من دونه الله واحتنا بعض الفرائد الصفة ما هنا أعني قوله عمره  
على الموضع ليس فيها معنى الاستئناس وإنما قيل للمسلمين لما هووا والخور في  
هذا الاستئناس الجدل على اللفظ الواحد لا تحليل أو إيراد وهو **بذل**  
أن التبرأ لا يقتضيه معناه التبرأ لا كما ذنوب في أدعائكم إلا ما عجز  
القدماء **بذل** ما هووا التمسك على حد أن كل جزء الماعى الذي فطرني  
أفلا يعقلون ومعناه أن هوذا أقبل القوم ليستأمنوا أطلب منكم  
شيئا مرح طار الدنيا على ما استخرج من عند الله ودعونا إليه  
وبما أحرى ما على خلق الفرائد رسله اليك وفي قوله أفلا يعقلون منه  
وأنكار معناه أفلا يعقلون أنا إذ عول على الله وسأقرب وأفضل حق  
فأذا فخرتم فيه واستدلتم بحجج الاستدلال به عند من جمع  
ذلك **حق** **ورمى** ويأومر استعفة وأنكرتم توبوا إليهم رسل  
إليهم عليكم مبدآن وأنزركم قوة التي قوتكم وأنزلوا المحرمين  
معناه أنه هوذا أعلينا السلف القوم توبوا إلى الله من نوبكم  
توسع عليكم وأزقمهم ما مدد ذات المظفر الذي يردسنا بعد شجر إمام  
ويذكركم بالسوء وذلك على أن توبوا وطلب المعصية حلت لسوء الفرائد  
والقوة ثم ينهاهم عن المصراع على المعصية وعن الماعزاض عن مناسد الله  
دعواكم إليهم صرنا على ما تنص عليه من إعصاء **توبوا** **مده** قالوا  
يا هوذا ما حسننا بينكم وما نحن بأرذل المنة عن فوائد وأما نحن الذين  
هذا احتياجا جواب قومهم هوذا فعلوا ما حسننا في وجوهنا ونحن لا نك  
عبادة هذه الأوثان لقولكم ليستأنصوكم في توبكم وبما دعونا إليه

مستعمله اصل الناصيه الاتصال من قولهم مفازاه صام  
معروفه ووجوه مفازة قال الشاعر في اصبها بلا زور  
والله احده صاصيه كل ايه من صسر حاليها على حاده معروفة  
في اذلالها وكل ايه هذه المفزلة في الذل له الله تعالى ثم قال ان  
امرتني في غير من خلفه على صراط مستقيم اخطأ فيه ولا اقبل  
فيوخرني على سبيل الحكيم والعبد في الصواب في قوله  
فان تولوا بعد الميعتكم ما ان سلبت به الشكره معناه فان  
لغوتم عما ادعواكم اليه فاسر كل مقصود من جهته في الامايع  
لوجيل الله وانما هو يسوا حسان كثر في الاعراض عن نصيحه  
وكونه من سوء سخط حتى قوما عسكر كبريا صرورة سبيل الله  
على كل شيء حفيظ معناه فان الله يهلككم واني يقوم احزن  
بعد حرمون ثم رواتكم واما الشكره ولا ستم بصرة ولا الله بكم  
شيئا وانما نصرون به الشكره والله حفيظ على كايه في حفظ من  
الهلاك من تشا وتهلك من تشا وهذا معناه هاهنا وقيل  
حافظ لاي الاعباد حتى يجازيهم عليها وقيل يحفظهم من اضراب  
الله من تشا ومن تشا ولا ما اجازنا ليهودا والذين من معه  
مننا وخنا من بعدا بجليظ معناه ولما انزل الله العذاب يقوموا  
على السبل وكان عذابا عظيما شديدا في هودا ومن انهم بين  
ذلك العذاب فامتنع الله من عذاب الدنيا والاخرة وتوهموا  
ولذلك عذابا محمدا منهم وعصوا نسله واسعوا من كل ما رغبوا  
العبد العاقلي لطاعته بقوله عز وعبد اداك ان ترقى منه  
معناه ان عباد اكلوا مات الله وعصوا هودا عليه السلام

خاضعوا للرسل الذين كانوا قبله وكانت محمدا عليه  
السلام يدعو اليه عليه السلام كما يدعو هودا عليه السلام الى ذلك  
فانفوا الرسل على هذا الوجه واسعوا ذلك روساهم  
الصائير الطالحين والحق الله واسعوا هذه الدنيا  
لغير يوم العاصم معناه نعمتم الله في الدنيا والاخرة  
ولهم من ان عباد اكلوا واربهم الاعداء لاعداء قوم هودا  
اكثره على وجه الذم والتوبيخ لهم واسبب لعداها صار  
القول ويقدره بعد هودا بعد اوقع لعدا موقع الاعداء كما  
وقع ثمان موقع الاعداء في قوا والذين انكسر من الارضين  
والذين انكسر من الارضين والذين انكسر من الارضين  
فانكسر من الارضين معناه ان سلبنا الى ثمود اذ هارضا كان  
اخره من انكسر من الارضين وانه وقدم من انكسر من الارضين  
فوقته وقوته ولا وجب اعادته وهو انكسر من الارضين  
واسعوا كثر فيها فاسعوا ثم تروى البليان في قوتهم  
بليانهم انكسر من الارضين فاما كثر من الرباب فلما كانوا  
من انكسر من الارضين انكسر من الارضين فاما كثر من الرباب  
في الارض فاقدم من مقامه كما تافحروا في الصفات بعضها  
ومعنى استعز كثر فيها جعلكم عازها بان مكنتهم فيها واقدر  
على انكسر منها وقيل استعز بها هاهنا عنى عجزها وقيل  
اعز كثر على معناه ان الارض جعلها لكم طول اعزاز كثر هودا  
العز في عازها الى طلب المعزة والتوهم من الذنوب يقول  
واسعوا وان يكتم ثمودا اليه ان يميز محبته اي قرب

اي قريب الرحمة والاجابة فهو قريب الاستراحه قريب المكان لمن  
التي ترفع سميع عليا الخون في المكان وعنه كعبه **وكان**  
مسفر محمود نوادي يقرئ من المده والشارع وكان عاديا لمن  
**وهو** **ترسمه** قالوا ماض في ذلكت فنام مروحاً قبل هذا الهنا  
ان عجب ما عجب اياها اربابا على سبك ما تسمى اليه فترتب  
معناه ان ورق صالح عبد الله استمر قالوا له ما دعاهم الى عماده الله  
وجده الى خلع الانذار قالوا له قد كنت فيما ترجوا من قبل  
وقالوا له ذلك لانه كان منه لهم قبل الدعاء مروه ومعروف  
بالامانة والحيث فذلك نوهما واعتقدوا ان عبادته الاوثان  
قربا للفر والحيث فلما بها هم غرر ذلك قالوا له قد كنت عندنا برقيا  
امينا فليكنها نحن فعل البر والحيث الذي كان نعمله انا وانا  
ان سبكتما تدعونا اليه ميزك وجعل الميزب من سعة الشك كذا  
ليس الميزب هو الذي تداني ترينه وانما قالوا له ان لا ينجسك وان كانا  
قد اعتقدوا خلافة على فقد زاننا اسما به لا يحجب العلم وانا  
بعض الشك كذا قالوا ذلك لجهلهم بطريق الاستبالة اعراضهم  
عن الله فما اتى به صلى الله عليه وسلم قال يا قوم ان ابنك كنت  
على عيسى بن علي تاتي منه رجلا خرج هذا الكلام بحجج الزمام  
وعنه نالي وليي اقول ان الله يفعل ما يريد كما اياها اذا دخل عليه  
لا انا ان الذي قاله القائل انك لا تحير منك ومعنى الاية كانت  
قال ان حسن علي بن علي اكثر من النور مما احتجتم اليه في  
البعد فبعصيتي في الرحمة النعمة والمزاج بها النور هاهنا يكون  
لنا صر يرفع عذاب الله في **وقوله** **علي** من يصري من اللتان

عصيته فما يزيدني غير عيسى في ذلك دخلت في هذا الكلام  
لله اجواب الاولى لفا ان في قوله من وحوال الثانية محذوف  
مدر ان عصيته من صفات الله اسعنى الاول بل طهره ومن  
ها من معناها التي يخرجها الله اسعها كما قيل فلما اصاب من  
الله ان عصيته بعد عيسى في نعمه وقيل جاز الغا اذ ايت له  
فان الله قائم بعصيته من جهته فاعلموا ان عزت من غير ما هو  
ساق معناها دون نصيب لفظها ومعنى قوله فما يزيدني غير  
تخير ما مرد ادلى الاحسان اياها حكم بعباده اياكم ما عندوه  
مردون الله وقيل يردوني كما انهم كانوا يعطونه بذلك  
وبين معناه ان احتجتم اليما ندعوني اليك كنت من الذين مرداد  
الحضرة فحوز ان يكون معناه لما يزيدني على ما اعتدكم الاحسان  
**الواجب** **الاسم** وما هو هذه ناقة الله كذا قد وثقها تأمل في  
ان الله كذا الله في **الناقة** انا خرج من عصيته  
الشاهد ونما وكانوا اطلبون من سبكه ذلك قالوا له ان كان  
في دعوا كذا في الله ان خرج ناقة حابلا من حبل من الصهر  
المسبأ فخرج الله الناقة منها على تلك الصفة وهم سطرون  
السا وجعلها لحيت حاراً ما العوم جميعاً فتم سبكه الناقة  
فلما شرب يوم ولهم سورد يوم وهذا كان من اعظم الايات وهو  
الغيباء **وقوله** **علي** ولا مسوها بشوفيا كعبه عذاب قريب  
هاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاصوان بتلك الناقة  
وعن معناه عن ابيها والما واحبهم بانهم فعلوا ذلك  
نزل هذا الله عن قريب **وقوله** **علي** فو انه تعد وعمره فافعل

تمعنا في ان كملته ايام ذلك عبد عيسى مذبذب في الصبح اطلعت  
والله يقول ان كملته ايام ذلك عبد عيسى مذبذب في الصبح اطلعت  
من العذاب جبريل اذ كان عبد عيسى مذبذب في الصبح اطلعت  
ووضعت العزب المذبذب في الصبح اطلعت  
ان وجوه كبريت في اليوم اذ كان عبد عيسى مذبذب في الصبح اطلعت  
وهذه طريقه في الصبح اطلعت  
صالحا والذين اصابوا من حزن وبيد ان في الصبح اطلعت  
معاه فلما انزل العذاب بقوم صالح اذ في الصبح اطلعت  
العذاب من الحزن الذي نزل اياهم في الصبح اطلعت  
وقد نزل عيسى مذبذب في الصبح اطلعت  
الصحة فاصحوا من هرجاتين الصحة والصباح واحد وهذه ابا  
لنفسه مذبذب في الصبح اطلعت  
لفظ الاسر ووزيد في الصبح اطلعت  
حاشن علي كبريت همدان في الصبح اطلعت  
في جلوده وان عند حفرة العلم من المتكلمين ان تكون الصحة الاحد  
صوب وخلقوا في الصبح اطلعت  
على الركبت وزوي ان الصحة اسد ليا فاصحوا اخامد في الصبح اطلعت  
الصحة والعزب في الصبح اطلعت  
كان في الصبح اطلعت  
اصحوا في الصبح اطلعت  
كبريت في الصبح اطلعت  
والصباح مذبذب في الصبح اطلعت  
الصحة اسد في الصبح اطلعت

[illegible]



٧٧ صياف انوا ابراهيم عليه السلام على صفحتهما ان كان عليهما شجر  
قري واصيا ف واصل انما روه معمر من بعد من الله في صوم  
مع المسار له بالولي على الصبر وقوله تعالى قالوا لا تخفنا  
ان سئلنا ان قوم لوطه معناه انهم قالوا انهم صلي تسليم لما  
ن او اقمنا انا روه الحوق لا تخفنا ان سئلنا انهم لوطه وقوله  
وامر الله قائم فحكمت فمشروناها باي حق ومن رثا الحق يعقوبه  
معناه ان امر الله ابراهيم عليه السلام كانت قائمه تحت تولى الملك  
وحكمت مشرونا بالسلامه وما زاد في ذلك مشرونا ما كان  
من المشاره وقيل كانت قائمه من رثا المستر اسمع كلام  
الملك سليمان عليه السلام وقيل كانت قائمه تحت الاصياف وابراهيم  
عليهما السلام وقوله وفي حكمت عده اقواله زوي عن مجاهد انه  
حكمت بمعنى جاست في انكر ذلك على اللغة وكلهم جعل على الحكم  
المعروف وخبرنا الدروجها مما انها حكمت في عجا من حال فور  
لوطه اذا تاهل العذاب وهم في غفلة ومنها حكمت بمعنا ان يكون  
لها ولد وقدمتها ومنها حكمت بمعنا من حكم الاصياف في اسماهم  
من اكل الطعام وقوله انهم وسسروناها باي حق في بشر في حق  
من بعد من يعقوبه لذي الحق وارتفع يعقوبه على الاستناد  
ومدحه في المشاره وقوله انهم قالت ما ولدت الذواتنا يجوز  
وهذا الصياح سمى ان هذا الشيء عجيب بمعنى ما ولدت الذواتنا يجوز  
٧٨ انما القطع العاقل كما نقول لا نعزل لك انما والالف في قوله ولدت  
الذات الغيبه وجاز ان يكون بلاضاده في معنى الابدات الزايدات  
تعمما لكون لولوا وانما يجوز في علمه وهذا قالت هذه التي عيت

ولكن ذلك انما المعبود في الله وانما كان يعظم من وضع البشر  
للمشاهره وقد روي الصياح في مثل ذلك اذ روي على العرش  
من هذا الخبر من عيسى فوضعه فيها وان قد من في اهل سينا عيا  
فحكمت لذلك عجا ٧٧ انما كما ان روي عليه السلام في قوله  
لما اتى العضا رثاها حية في حق قيل لما قبل واخفاك من  
الانسان لم يكن ذلك من رثاها في حق في مقدون الله على رثا  
في الخبر انما كان لاهم صلي تسليم في ذلك العود ما به سبه وليسا في حق  
واسعون سبه وزوي كان له عليه يفسرون سبه ولها سعون منه فلما  
رثا المراه ذلك لاهم العجب في حق رثاها وزوي بها همز ولم تكن  
الغارة حان به موابه مثلهما فحكمت عجا وفراجهه وقيل تعبت  
من ان يكون ذلك لاهم وحال رثاها على ماها علمه من الحكيم  
او يكون الولد اذا رثاها الله الى حال السباب وقوله عجا  
قالوا العجب من امر الله زحمه الله وكان عليه كمال السباب  
جيد جديده قالوا في قوله العجب من امر الله الف فيه وبوقف  
ان كانت في صعدا استعها م والست العا نكار لما سنا من حالها  
وعنه زحمه الله دعا لهم الزحمه البركة وقيل في تدوير معناه انما  
عليهم والمجيد المستجيب الى عبادته كثره نعمه واحسانه والمجيد للكرم  
الزحمه في حقه فلما ذهب عن امرهم الزرع وحالهم في الزرع في قوله لوطه  
الزرع في قوله ومعناه لما علم انهم عليه السلام سبب في الملك عليهم  
الزرع في قوله لوطه لوطه الذي وحشته احده في الحادله وجوابه لما حث  
العبود فلما ذهب عن الزرع حول حاد لنا في قوله لوطه لحذف الحادله  
فلا م على سبه ومعناه حادله رسلناه وقيل معناه رسلناه في قوله

وقيل كانت محادثة للملكة عليهم السلام ان فيها لوبا قالوا نحن الغيرة  
 من فيها وقيل كان جاد لهم لعلنا نرى سخطا وعدا لا نستطيع  
 وقيل جاد لهم لعلنا نرى العذر في افح لا محالة انما على سبيل الاذنه  
 لينبئوا الى الطاعة **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 الحبل الذي لا تعجل بالعقوبة **والاواه** الرجاء **والثاوه** حقوقا على العذر  
 وقيل **الاول** الرجاء **والاواه** الرجاء **والثاوه** حقوقا على العذر  
 الرجوع الى الطاعة عند الصارفة وزوي اخيرا هم على التمسك كذا في  
 احوال المراد **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 واهم اتيهم عذاب عظيم مزدوج معناه يتردد عن هذا الحبل الذي  
 قول لوط لعل العذاب نازل من احواله ويدرج ان الله تعالى للملكة على  
 النبي لم يعذ **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 انما مزدله **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 وقال هذا يوم عصيته معناه ولما حلت الملكة وهر بيل الله الى يوم  
 لوط عليه السلام يوم معناه ساء تخيم والضمير الذي في قوله يراجع  
 الى الويل ويكون معناه الهمة من ساء الفاعل كذا في تافه الحزم **وقوله**  
 تاي لوط جال صوره الويل وقد انقضى الله الصيافة وقوله كذا  
 يشاهدون الى ما بهر الفاحشة وضاق بهم ذراعا العذبة العله **وقوله**  
 ضاق بهم ذراعه وقيل ضاق بهم ذراعي ضاق خطيهم يوم ذنبا  
 لما لم يسبلا الى حفصهم عن فاحش فومه **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 ان تشدد حبس **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 السبيل الى الهراغ الاسراع في المشي وانما الهراغ الطلب لفاحشة  
 حين علمتهم يحول السبيل الهراغ والتمسك بالهراغ **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب

من

اطيعت الحرام والاصف ابانهم وقد كان هو القوم من لي  
 بيل يعاون السبيل في ما هم الذكور وقيل انما كان  
 من قبل انهم كانوا في الفاحشة وحاهروا بها ولا يحقوا  
 عناء **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 على التمسك ساقية على طاعة في كبر الفاحشة وانزلهم عن عمار  
 وبهذه البناء كمن ساقية عليه وقيل كانت ساق امته من  
 كان صليبه في الحكم **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 التمسك من رجل سبيده معناه ان لوطا عليه السلام قال لغير  
 القوا عذاب الله ترك هذه الفاحشة ولا تعملوا شيئا يهين  
 بهر ما سباع صفي ترف في كبر وجه التوبع والاستبطا للربهم  
 السرمع من تشيد وهو وان كانوا مشركين ولا مسع في  
 شرب لوط بروج المسلمين المشترك **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 كذا في صيدنا ابي بلال وحملان كبر هذا القول من  
 مفرونا مشرك الاسلام وكان يهوق لغيرنا في راحكم  
 واهم ان سزوح من بشره ابي بلال وهو ان تسلموا  
 ان وحمل البنات **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 انما النص **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 جوف انك لعلنا نرثه معناه ليست سبائكك زواج لنا فكون  
 لما فيه من حق لستنا عليهم بذلك وقيل معناه ليس لنا بهر حاجتنا  
 فقلوا ساوا ما احاج فيه لهم من لستنا واول ما احق فيه **وقوله** **الحج** **الاسم** ان من اهدى خطي ارق اهنيب  
 فلو ان لم يهوى او اوي الى من تشدد به حجاب ان عذف  
 لقائه قيل لوان لم يهوى فوه لحت سكر ومن ما حيت لستنا القباد

انما عذف لستنا القباد

اوراجع الى قوم لهم ايتي وشده وقوه ويزوه يعنونه واستنبر  
ازري **قوله** **حلي** **اسنه** قالوا بالوضا ان نسل نبيك لن يصلوا اليك  
فاسر باهلك قطع من البيل معنى ذل الوضا عليه سبيلنا واذ  
على ما جاوله قالوا له ارجلهم فاذن نعيم لرجل عليه طلاقه  
طريق حزن على السبل على اعينهم وحين في على ابيهم في وقت  
المسكن عليهم ان لم الوضا اسير باهتد الى اذهب بهم للاقاب  
العذاب نازل في وقت وقت الصبح والقطع في القطر في  
نصي من البيل وقيل هو نزل للياك في قطع مصفره ومن هو انه  
من البيل **قوله** **حلي** ولا بلغت من غير احد اثم اثم انك ان يص  
ما اصا به من بعد بهم الصبح ليس الصبح بعزيب اي اذا ذفر  
باهلكم الذي منوا فقل لهم لا يلقونوا ما نطق احد بهم ذنبا  
وقيل كالمعت الى ماله ومنتاعه الذي حلقه ما لم يستفد بعد  
الحزى على هذا الجار في عزوج عن كذا المدينه واستثنى من انما  
كافه واحبوا ما نصيبها من العذاب لحفظها ما يصيب ولك  
القوم واحبوا من عوبة العذاب في وقت الصبح ثم قرب ذلك بقوله  
الصبح بقرب فهو لا الاسره ويجوز الزنوع في ولا بلغت على البيل  
اخذ وخوز النصير على الاستغناء من فاسر باهلك **قوله** **حلي** **اسنه**  
فلما اجازنا علينا عالمنا يتا فلما وامطرنا عليها جاز من سبل  
مصوده وبغاه فلما اجازنا المسكن على السبل سعد من الغدور  
لما اجازنا للعذاب في كذا المدينه في هذا على سبيل العظمى لذكر  
الحازن قد اشبهنا العول في قوله كن في السبع الازر وهو كذا في القابل  
فقال الله العيان سمعا وطاعة وحدثنا كذا كذا لما تنقرب

والعن قول لها واما حالها فاقام فقول وخوز ان يكون الامر بغير  
الملك ومعناه حيا الملك وهذا حال الامر وليس في ما يجمع  
جعلنا عالمنا يتا فلما اعطيت احب من القوه ما تحسن معها  
من قلب المدينه ظهر البطريق في حيا السبل على كذا والعول سبلا  
وامطرنا عليها فلما جاز بعد ان صارت عالمنا يتا فلما والسبل عزه  
في حيا جاز السبل والبزده في ما يوفات سنه معزت سبل حيا  
للبل في شدة الحماه في من قبل صرنا موازنه لابلنا  
الآن ان نزلت في وقت امصر من مثل السبل في الارض السبل  
الدور في العول في العباس من ساجله ساجله لحد اعلا  
لنزل العول في العزيب ٥ ونزل هو من السبل على طيبته وهو  
من في العطيه الا كذا ٥ وقيل هو من السبل وهو الحماه وهو  
من مصوب الحماه وفي القزاق كذا ان كتاب الحماه في سبل  
حماه في كذا ٥ بعد من سبل من سبل اي من سبل  
الزلا ما ٥ وقيل من سبل اي من السبل اي من سبل  
معد بعد بعضه على بعض حتى صارت من سبل من سبل  
سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل  
حلت لك الحماه علامات تنزل على انما بعد للعذاب وقد كذا  
في تفسيرنا هلكه الله سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل  
عزيب كذا في حيا من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل  
الملك في حيا من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل  
علاء وما هي من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل  
اخاه شعنا في سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل من سبل  
فقال الله العيان سمعا وطاعة وحدثنا كذا كذا لما تنقرب

[illegible]

لا اله الا هو العليم الا الله جل جلاله ثم انفسهم بان طيعوا الله  
فمضى ذلك عنهم **وقوله** جل جلاله **يا سعيث** احوالكم ان ترك  
ان تترك ما بعد اباونا ه معناه انما شاء الله وامنه فعل الصلوات  
خير ان يسبوا اما من هم ومنهم من عذبه الله اسكتنا و  
امنوا يا من ترك عباد الله اصحابنا الى كل بعد هذا باوهم فقام  
فوالاعلم طرفة الاسديت والتعجب الى الذي فعله هو  
من السكينة وان يصلح وسهل الحركات وصلوا انك تاملت  
ان بها ناعن فعل العيز ان من هم هذا من طرفه من فعل العيز  
وفيل معناه اذ ينك يا سرك في من عن البر بلفظ الصلوة  
وقوله وان فعل في اموالنا نسا انك لم تترك عباد الله  
امرنا انما نبيده وهو قوله وان فعل معطوف على اكلهم  
والاوي هي قوله ان ترك بقدر ان ترك فعل فانس من  
الانسان اذ ايدوا بقوله انك لم تترك اكلهم الرشيد الاسترا  
فلم يترك من كان حليما رسيديا فليس يجب ان يمانع على العيز  
وهو الجاهل طوائف ان كانوا يعلمونه من عباد الاوثان هو طاعة  
عبده وويل معناه انك لم تترك اكلهم الرشيد عند قومك الذي  
سعيث نهينا عما شئنا به عما لم يرد قاحسنا قل  
حوالنا عذوف وقد نره ان كنت على سنن من ربي ورتقي منه  
انما احسننا فاعلم انما اعليه من عباد ربي المبر على مع حره  
الكله جسد لها ووصف الزرق الحسنة الى الله موقعه عنده وول  
لها من عاها هو عليم انك اكلت زرق حسن وقيل الزرق هاهنا  
النور وقيل وجوه النساء الى ان عليها النعم والمعزة والباله



عليه من العالمين في يومئذ ينادي يا ايها الضمير  
الى انما كن عند معناه لا انما كن مع وفعله فاقول كن  
مستصرا فيه هذا كما قال الفايك لا تخرج مني الى مثله عاز عليك  
اذا فعلت عظيمه وقيل ليس لي في غيري عظيمه احبهما الى نفسي  
وقوله حق ان هذا الاصلاح ما ليس به في حناه لا ازله الا  
لاصلاح على قدر وشي وانزل منه محمود في قوله الاستمر ومما  
يوقعه لا الله عليه توكلت الله ان في التوفيق من باب التوفيق  
وهو فعل ما يقع بعد اسحق في الثواب بلا وصل فكانه الخصال  
حقها السمي بعلية ثوابه لا يظفر من الله وليس له المظفر  
للعباد على ما يمدد الله انما يحصل على ما في معلوم الله ولهذا  
تخصر فيكون لو احدث دون خرم على العلية توكلت والبدار حرج على  
ومعني وقيل رجع الى موضع حكمه من العباد وقوله جل اسمه وقوم  
لا يختر من سقاني من صبيته مثل ما اصاب وقوم يوح او قوم يوح  
او قوم صاع وما قوم لوط من سعيده معناه انه قال قوم  
لا يخر من عبادي في غضبي على ان يعملوا ما يستحقون عليه ثوابا  
اسعده قوم يوح وصاح عليه استمر وصبيته من العذاب مثل ما اصاب  
مما قال عيسى قوم لوط ومازل عمر قريته في حله انما اسعده  
ان يخر من ثواب الله ان يخر من ثوابه فداخه الى طلب العبد من  
الله تعالى والثواب لمرجه الله وحججه في الودود المحب وقيل هو  
الحيث جلفه النعم وقوله الحق ما قالوا اسعفت ما بعد كثيرا  
ما يقول وانما انزلنا صاعقه فاه معناه انما قالوا اسعفت عبيدك  
كن انما كن انما يقولوا وانما حلو كما لم يزل الله ان يسوع اليه

داخه وقالوا انما انزلنا صاعقه فاه معناه انما قالوا اسعفت عبيدك  
معناه بصير وقوله الحق ما قالوا اسعفت عبيدك وما اسعفت  
من ثوابه معناه انما انزلنا صاعقه فاه معناه انما قالوا اسعفت عبيدك  
الخاصه وقيل سبناك لست بغير عبيدنا وقوله الحق ما قالوا اسعفت  
عبيدك من الله والخذتموه وادكم ما من ياه الا ان الاقرز والاسع  
لحانه والبر على وجه التبرج انما هو حق وهو طي اسعدت من الله  
حق قد زده واعرفونه حق معناه وقوله الحق ما قالوا اسعفت  
الطهر من اجل الشورى الطهر واليهما في قوله الحق ما من ياه  
الله تعالى وقيل اجعلنا الى امر الله ومعناه انما انزلنا صاعقه فاه معناه  
سول الله وانما طهرت وقوله الحق ما من ياه ان ربي ما يكون محبطا  
فيما له وقوله الحق ما من ياه واعلموا على ما كنتم انما على فسوف يعلمون  
عنه بعد ذلك وعيد فكانه قيل ليرقد من كنتم في الدنيا كما كنتم في  
ما انما الله والكانه احوال التي ترضى بها صاحبها من علمه وقوله الحق  
ما هذا بطون ومن هو كاذب وانما يعنى الى معكم قيت وهذا  
لما بعد ذلك فكانه قيل ليرقد من كنتم في الدنيا واليهما في قوله الحق  
والنعمه وتعلمون ان الذي ياتيكم عذاب بعضكم ومن الذي ربي  
علم الله على ان يسولكم ثم يسجد اليه يدركه وقوله الحق ما من ياه  
الطهر واليهما في قوله الحق ما من ياه العذاب الواقع وقوله الحق ما من  
الجهنم انما الخينا اسعفتا والذين امنوا اسعدت من جهنم الله واليهما في قوله الحق  
الذين طموا الصلوات فاصولوا في دأبهم حامين قد مرسان ذلك  
في سورة السوره وقوله الحق ما من ياه واقدرا سلعنا موسى ما بانا وسلطان





والخبر ما طار خبر من سنا وقوله وان منكم من يستعز بغيره  
عاشا معه فترى ما يحذف منها ما يحذف كما قيل وان حل العلف  
لغيره بغيره بغيره وحل المحل على ما يرد ذكره وان اشبه  
لجميع ما عله ولا يحذف عليه خافه فزانع وعينه وان يحذف  
الوقت فيما عه فراف على عطف ما ول والثاني وشهد بالاول  
والثاني وسيد ما اول فحذف الثاني وعمر وكهف الاول وسيد  
عالم وفي ما التفتد بحسبه وجعل الاول انما في ان ما فحذف  
الاثني ميات فحذف واحده زرعنا اوي في الثاني كان في الشاعه  
واني لما صعد الامير وجهه اذ ابو عا السبيل فصار في مخرجت كافر  
يعمل فزانع والثاني لما عمل له لا يكون حزب شاك لما فعلت نعم  
الافعت له ومثله كل نفس لما دخلت معنى ما كمل الا  
لغيره ولما كانت انها سدت شاك وهما عن ما زانع والربع  
انما في حيث انتهى اذ اجتمع انها سدت على نعل فليصرف نحو  
كانه قبل فان كلاهما يوصفهما وكما سرف اذ سرفي لما السور  
سدي كونه على واما قول لزانع كلاما وقوله على فاستفهم كامن  
ومن اب حك وانصوا لسايعون بصيره معناه كن مسرعا على  
طاعتك مدوا عليها واملد اور عليها من اب حك من الطير والمعا  
وحصل الثاني المذكور تعليقا لا كثر لان الاول قد دخل ويد على وجه التبع  
ومعنى فلا يطوع الا الصالحه فاصف على الاستقامه بحج حواش  
حيها الزيادة على ما سرف فترضا او نقلا و قيل لا يطعمه العي  
فحج حواش الاستقامه وذن لا يعل على الحق واحده دون المحل  
سدي وفيه حيا ونازكنا الى الدر طيل ومسح الناز والكرن

الذين اولياهم لاصرون في الزكوات لسكونه في الشئ المحم له  
به الله تعالى عن الزكوات في الظاهر لما في ذلك من التايس من بكر  
والعلم ذلك كجود وانصر ما شفع عذاب الله عظم وقوله حل  
والمر الصلوة طرية النهار وزلفا من الليل ان الله تعالى ما في  
الصلوة طرية النهار وساعات قليل وهي صلوة المعزب و صلوة  
الحزن لا يتبعان في طرية النهار وترتك ذكر الطهر والعصر  
سبقتها ولا انها در حلان في دعم على وجه التبع لصلوة الاحز  
لا يتبع الزوال ودر حل صلا العتس الاخيره على هذا الوجه لا انها  
برصه ساعات الليل والزلفا المنزله وجمعها زلفن ومعناه  
اقم الصلوة ساعات من الليل منه نور الحاج حاج طواه الليل ما جفا  
على الثاني زلفا زلفا سواه الهلاك حتى احقق فحواش ومعنى هذه الايه  
ما في معنى قوله حل ودر حل اقم الصلوة لبد لك الشهي في عشق الليل  
لان المحزن في ان المحزن كان مسهودا ووله حده ازل الحش  
ومن السيات في كثر الدا كثر من قيل ومعناه كغير  
لصغار احسان الكباريه وقيل هو كغير النساء بالتد  
من ان تذكره لمن تذكر وعطه لمن يعطه وقوله تعالى  
واصبر فان الله لا يصيب احز المحسنين معناه واصبر على طاعة  
الله واصبر عن معصيه الله وان الله لا يصيب احز من احسن  
عليه وقوله حل اسم فلو كان من لغز من قبله لم يكون  
من السداد في الارض الا ولسلام من الحين اسمك مع لولا كان  
فلا كان والا كان له ولولا هذه اصحاب حواش من قبله لم  
لقد قيل بعد حمر من الخبر الماضي والافند ممدوحه كما قال

عليه  
السلام



وفلان مبيدات فصله واولايم توبخ وتعجب عن هو كالتين  
سلخوا سبل من كان قتلهم في الفساد وهذا الاستخفاف  
لان الحجاب لم يقدم فيه صيغته التي عن المنصور لانه محرم من تزوج  
ذلك **قوله حل اسمه** واتح الذين ظلموا ما اتفقوا فيه وكانوا  
مجتبى من معنى اتفقوا فيه عودوا لرفض التعيين لئلا يفر  
انظر تيم التعيين طحا والخبر **قوله حل اسمه** وما كان ركب  
للملك الفري ظلموا واهلها مصلحون معنى ان الله تعالى لا يملك  
مع عموه الصلاح وانما يهلك مع عموه الفساد ان يقتضي هذا الاستثناء  
ومع نظر هاهنا ان لا يهلك بظلم صغير كمن يمتهم لانه فكتير  
باصلاحهم وقيل لا يهلك بظلم كبير من قبل من لا يعد به  
اصلاح الكثيره وفيل ظلم من الله ان الله ما يظلم الناس شيئا  
ولكن العتبه يظلمون **قوله حل اسمه** ولو يشا لربنا لذهبنا لجهنم النار امة  
واحدة هـ معناه ولو يشا الله ان يجهنم له الامان حتى يكونوا  
كلهم مومنين لكان قادرا على ذلك ولم يكن عاجزا الا الله لو  
يعزل ذلك لظلم الامم والنبي وبعثه الرسل واجاب الثواب  
والعقاب والوعيد والوعيد وما ذكر الله تعالى سياتر هذا  
الباب لا بعد بيان احسان النعمان الخلو بعد توخيه على ترك  
الامان اضع الاجابة ان خلقهم ليعمل الصواب في انهم ان راوا  
بحال الله معوا عنها **قوله حل اسمه** ولا يزالون مختلفين الا  
من جرته بك ولذا خلقهم معناه ولا يزالون مختلفين في الامان  
يهودا ونصارا ومجوسا هذه الحجاب عما ختاره الخلق من الامان  
وندهون الله وقيل معناه ولا يزالون مختلفين في الارزاق البهائم

من سحر بعضهم لبعض والوجه الاول فريه وقيل قد يدخل  
في ذلك اهل الملل الخالفه للاسلام مثل اليهودي يهودان لمراسه  
على اهل النصراني يعتقد ان يهوديه باهل **قوله تعالى** الامن  
زجره بك ولذا خلقهم معناه ولا يزالون مختلفين في الامان  
ويجزيه الامن زجره بك **قوله** الامن زجره بك لانه يهودان  
ولا يسل هذا الظلم الا لئلا يفر الله بفعله الامان من على اللطف  
ومعنى ولذا خلقهم من جهة غير وان كان لطف الاشارة  
مذخورا وقد خول من هذا اصاب الله تعالى فلما اراد ان يفسد  
بازفة واليه اذ في وقيل معناه على الاحلاف خلقهم من جهة  
التي معلوم انهم يذنبون فذلك ان الله تعالى خلقهم افعالهم  
كاهل الجاهل والوجه الاول صحيح وقيل هذه الاية لانه العاقبة قد من  
بانه في غير موضع من هذا الكتاب وقيل قد دعاه الامم مقام على قولهم  
اضربوا على ذلك وابوك على برك لي واخرون ان يكون خلقهم للاختلاف  
واذا ذلك فمما انهم لو كانوا كذلك كانوا مطيعين ليعملوا الاحلاف  
لا الطاعة هي فعل ما نوافق اذ اجه العزم ولو كانوا مطيعين لم يكن  
في حكم الله ان يقول وقتك لم يكن لا لاجلهم من الجدة للناس جمع  
لعممت على ذلك اسبق من عيدهم للفساد والفساق الغصاة  
**قوله تعالى** وخلاصك عليك من انما الرسل ما ثبتت في اذك وحاك  
وهذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين معناه ان الرسل في انفسها  
عليهم السلام بصرك فيها الاعتبار باحوال الرسل لما  
يخرج حسن صبرهم على امهم واجتهادهم من عاصم على طاعة الله  
ياخو الذين يفسدكم معوا مع الوعظ المبرسلوك طوبى لغير

وقد سجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة وأصبح جلا على المصدر  
سعد بن زحلا العنصر يصر عليك وقيل سجد على المعنونة سجد  
وحل الدرساح اليه يصر عليك ويضون قوله ما ثبت في نوادر  
بدا منة والنفس تكبر في قامة الشيخ ومعنى وحالته هذه الحق معاً  
وحال في هذه السورة الحق في الرعدة للذين وقيل في حاله هذه الآية  
والوجه انما لا يصح وافردنا تبيان وحالته هذه السورة مع ما جاز في  
هذه السورة **وقوله حللهم** وقيل للذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر  
عاملون في ظنهم والناظرين فيهم وقد اهدى الله وعبده وقد مرسان  
فيهم وما تقدم **وقوله حالي** وانظروا بعنا في النظر واما بعد  
السطحان من العزوة فانا سطرتا في زمان من النص والعلو  
وقيل معناه واسطروا ما بعد صر فيكم على حتم فانا سطرتا  
وعدا من التواب على اناس وطاعتنا **وقوله حللهم** ولله على  
والارض اليد مرجع الامم كل فاعبده وتوكل عليه وما زيك اعاق  
عما يعملون المعناه ان الله هو عالم الغيب وعلم شأن العباد  
احصيه بما ذكره وقد مرسان رجوع الامم اليه في غير موضع من هذا  
الكتاب **وقوله حالي** فاعبده امت بالعبادة لله تغل وجده اسرك  
له وتقول ان الله وهدد بقوله وما زيك اعاق عما يعملون لان  
معناه ما خلف على الشئ من اعمالهم بما زكروا عليها واصلها  
ما فعلها على ما قدر من كذا الامم التي وحبها بعد عليها ما لا يولد  
والله يرجع الامم كل هذه **ورحمهم** ان الله عن الله  
والله سبحانه من قوا سورة هو اعطى من الاجز عشر حسان  
بعد من صدق هو او كذب هو ونوحا في سبعين وصاواهم

صلى الله عليه وكانوا الجند الذين هم القم من السجدة  
اسم النبي **رحمهم** وما يوسف عليه السلام رحمه الله  
الذي هو الله سبحانه وسبحه وسبحه في سورة الاحقاف  
ونور حرم في السور التي ذكرتم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان تلك كانت  
الكتاب لمين انزلناه فينا عرسا لعلكم يعقلون في قدر الامم  
في مانع هذه الحروف في غير موضع من هذا الكتاب في الواح  
اعادته واشتات بقوله في ما قد مر من ذكر السورة الركاب  
فيل سوره يوسف تلك كانت اختاب لمين وقيل في الامم  
في القرآن في ايات الكتاب لمين ولا تعبد الا الله لا اله الا الله على  
حتم من لا ساخر ومن لا يهوى في محز ولا يهوى الا الله لا اله الا الله  
حتم من فاما طه فانه بعد ان سبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ان انزلناه فينا عرسا لعلكم يعقلون سمي الكتاب المتراجم  
فحصل الله عليه قزانا وصفه بان عزي اننا نزل لسان العرب  
واسان العزان اليها ايات التي نزلها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
لوعليهم على الناس ونحن ان نقزها وها هذا العز ان  
حروفهم وسور مفصلة ويات بعضها مقدم وبعضها  
ماخره وفيها ما هو طويل وفيها ما هو قصير وما كان هذه الصفه  
بذلك ما هو العز ان خاتم الله ووجهه ونزله وكلامه فعل من  
الغالب لا جزوف صرحه فحدث الله الحروف والمنطوق من غير  
البرك احدتنا هاهنا ومقر من الاسعوز وعبر من العز ان  
صعد فاعلمه ذات الله وان من نوره عباره عنه وليس هذا على  
الان الله على الاخوان يكون له صفه عونه ولا اخوان ان يكون ما

هو حروف غيبانه خالصه خزوفه ومن الموصلة ليعلمه ولله وسر  
ادخل به في الغزوات معجزه او سمي الله ما كان معناه على الناس فزانا  
وحدود غيبه باسان منه ولم يخبره باسان من صفة فاعبه ان الله  
واذا احسن الغزوات خزوفه واسعا فلا شخاضه عن قوله **قوله**  
لعلكم يعقلون معناه وارسلناه عليك فينا على لسان العزير يعني  
يعقلوا معاني الغزوات باجلائنا عليه حسن السان على مذهب العرب  
في الكلام وروى قوله فعل اعلم يعقلون على مذهب المجهين  
ان الله حاقكم من النابيس ليظهر عن ابن وفسرهم عن معارف  
دنيته لانهم قالوا نزلت عليهم الغزوات يعقلوا معناه **قوله**  
خزيعم عليك احسن العضم ما اوجيا اليك هذه الغزوات وان كنت  
قبله من العافلين معناه خزيعم عليك عظم العضم والكبر وحدث  
الباق قولهم اوجيا اليك تنسنا الى العصر من بين المصص ما هو قوله  
وعبر فزان وروى ايضا على حد وثق القوان كان الصفه القائله  
بذات الله لا يكون قصصا ثم قال وكنت ما محمد قبل انزل القرآن  
عليك عافلا عن حوه الخمه التي دخلت الغزوات بما فعل لنا عليها  
بالغزوات لم ينزل لم يدب لها ولا واحد مناك واقضى قوله فزانا ما  
الوجي عليه وقيل هو بدل ما في قوله ما اوجيا احتار بعض الجوزان  
يكون زوعا على بعد زمانها والانه لا يغزوا الا بالصب **قوله**  
ادفوا يوسف يا ايها الذين آمنوا ادفوا يوسف كوكبا والسمير والهن  
راسه في ساحبين فابده اذها هنا اذ دفوا يوسف ودف  
لعمري على هذا العصر ولكن في معنى يذكره واحده عشر كوكبا  
المزاد بها اخوته والسمير والهرابواه وقيل ساحبين بالياء والين

وان كانت ما لا يعقل لمن اخذوا كفت موقع العقلا فعل  
ما فعل من السجود كما قال فعل ما فعل الله اذ اولسا كثر فامروا كما امر  
العقلاء وقيل عزت لفظا ثابتا المتكوك لما طم الكلام وقيل انما  
كمن لم يدرك علم الله اهر وزاي سجودهم والمزاد بالسجود فاهنا السجود  
الغزوف بالفتح بضمه لا عباد به وقيل معناه التواضع والخضوع كما  
هذه النعمه وهو لعل القابل لا يعقل الخيل في حزناتها برى الاكبر فيها بخدا  
الجوافه والحوت في زايته العزم والمجزه اعصره لان التاعرض  
الاصافه وقال عبيد هو جازي حسن لان العوض المنع من الجوف  
ولجوز الوصف على الناس اليه ممدده بعدها وخوز فيه العي لوجين  
اعدها ان بعدد على حذف الف فان قدر على هذا المحر الوقت  
الا بالنا وان قدر على الاتجار حاز الوقت لها كما قال الناعده  
كلني لهم يا ميمه ناصري وحدثت الشايت بابت للعرض  
الاصافه اذ قد ختر في التذامع لزوم معناه الاصافه وكان الحق  
منه العلامة لهذه العله **قوله** قال يا ايها مصر واكل  
على الحزنك مجيد والكسيد ان السطان للاسنان عدو مستر  
معناه قال يعقوب يوسف علمه السلاي على وجه اطهار السفقه  
وعليه النخل لما احسرت برؤاه الحيزن حزنك هذه الزوايا لا ان  
ان كبروا الكبر والسطان بدعوهم الخ لك بعزهم لغوط  
عداوتهم للموسى **قوله** حليمه وكذلك ختيبيك ربك وعملك  
من اولها الاحاديتك وحده السبيه في ذلك سبيه اعطاه يعق  
الرويه بعدد كثرها ما عطا الاحسان وما وعد معين الخواله  
الشره والكمل الشرفه والاختيار وقيل معناه حلك

معالي الامور وقبل حسنة السنو له معناه وبذلك من عبد الزوا  
وكان صل عليه اعني الناس الزوا في زمانه وقيل عليك تأويل  
الاحاديث بان الله قد اياه الله على وجهه وخبره وسائر امور  
به **سورة يوسف** في قوله تعالى على العقبين هما التما على برك  
من قبل الله والحق ان وجهه عليه السلام معناه هذه الزوايا  
في الدلالة ان الله يرفعك عليك وعلى اليبك كما ان الله يرفعك على ارجلكم  
واسمعوا الله واصطيعوا امره خيفة الله قوله **سورة يوسف** انتم لقد كان  
في يوسف اخوة انا ان السبايلين الاية الحجة والله ان لها طابرا  
ان الاية كما سعدت من المعنى الذي فيها العجوبة ووجه لايمع يوسف  
واخوته ما كان حرج من اخوته من الامور التي اخبر الله بها وكان ذلك  
حسب الايات انهم اياه واذا نابه وقربه حتى في ذلك الحسب الذي  
فعل ذلك الامور العظام ثم انا الى الصبح واخبر عنه بطاهر  
الندم والتوبة **سورة يوسف** اذ قالوا يوسف واخوه احب الي اسنانا  
ولحن عصبه العصبه الحامض من الواحد الى العشرة وقد كانوا عشرة  
اعني الذين شرعوا فيها فعلى يوسف عليه السلام معناه ان يعصيه قال  
للعصاة يوسف واخاه احب الي اسنانا وهو اميل اليها واخبر عنه  
او اذوها اسنان فانزعها علينا **سورة يوسف** ان انا الى صلات منكم  
معناه ان انا الى الغي هاجب من طريق الصواب الذي فيه اليسوس سنا  
في المحبة والعدل في المودة وقيل معناه ان انا الى محاط في بعض امز الارب  
لانا في كنهها الصانع باصلاح ماله وتعي مواشيه ولم يزدوا ذلك الله  
عن الذين لان القصة تطفئ مثل الطبايع والمحبة التي بدعوا اليها البشر  
وليس فلان كلف الصلاد كان الزايد الصلاد عن الذين كان هذا

عز من جهه الشرح لان جهه اللغز هذوا الاله القاطعة  
الباهرة فامعنا ان الله اعلم السبل واصوات عن رب الله وقد  
سنت وجوه الصلاد الهدي في سورة البقرة فاعني ذلك  
اعادتها هاهنا **سورة يوسف** اوتوا يوسف وابطرحوه ارض مصر لكر  
وجه ابيكم وتكون امن بعد في تاسا لحيون ذلك هذه الايات التي  
بعد فاعلم انهم تساووا في يوسف على السبل فاشارة بعضه الى  
فلهذا وطرحه ارضا مع بعض قريته في طول عهده فستاء وميل  
الكبر بالوده التي كانت منه له اذا توت اليه وهو معني قوله جل لكر  
وجه ابيكم ثم قال واذا فعلتم في ذلك جعلتم الى التوبة والصلاح ويعفو  
الله عنكم في ذلك بطال قول من خيما لا نهر قالوا من مات مصر اعلم  
ذنه عزنا عنده فانه يحيا من عذاب الله ويعفو عنه الله على  
**سورة يوسف** قالوا بل نهدا يا يوسف والقوة في عمارات ابي  
للعصاة بعض السبايل ان كتمه فاعلى معناه فقال بعضه قيل  
الشناورة لا فعلوا يوسف والقوة في كتمه ابي ليرى التي لا تطاها  
والقبايل الموضع الذي يعنى فيه صاحبه معناه القوة في عمو قيل  
ما رواه وقيل القبايل هو قوت ابي وقيل كان اسم هذا القبايل رسول  
وكان من خاله يوسف وقيل كان اسم يهوداه والسبايل جماعة  
السافرين وقيل السبايل ماله الطريق وكان قله اطروجه في  
من ابحه بعض المسافرين وذهب به الى ارض اخري فحصل عن ذكره  
من عز قتل معهم من قتل هذا الوجه في قوله تعالى اياها نانا الله  
ما شاء على يوسف ان الله لما صحت هذا الذي حكى الله عنهم هو ادا  
اختار في الوصول الى المعبد والمزاج يوسف عليه السلام قالوا



واسم عليه السلام ما الذي منعك من الامن والقدر ما علم يوسف  
وحيه لم يحزن يا حيون وكوننا ناهيا بالادغام والاشهاد للثون  
المواعد النفع الاما زكى عن الفون بعين الشاهد **قوله** حله ارسله  
معنا عا بن يع وبلغوا ناله الى فطون وقرا نافع في بالما في كلها  
الما بن نقي من ارتعته **قوله** م قال لي اني ان تذهبوا  
بواخاف ان اكله الذئب وانتم عنه فافلوك مناه وال له يوم  
يعقوب عليه السلام لانها بجرم يلحز في عيبته في تعبي واختي  
انتم تفعلون عنه وسيفلون شئ مما كنا الذئب **قوله** حل  
قالوا ليز اكله الذئب من عصبه انا اذا الخا بسون هس فطواها  
للمنح **قوله** واجهنا استعده واما قاله اوهم يعقوب عليه السلام  
لما فان اكله الذئب في ما هم عليه من الشجاعة والحلاوة والسقط  
**قوله** فلما ذهبوا واجهوا الى حوله في عما ت الحبه حوايا  
مخدوفه بقدرته فلما ذهبوا بدا عظم فيتمهم وعظم ما قصدوا  
ومع الايمان يعقوب عليه السلام لما اعطاهم يسو لهم واجاههم الى  
ملكهم هم قد هموا يوسف وعقدوا عزمهم على ان يلقوه في البئر وهو  
عن ان يرفق **قوله** حل **قوله** او حسنا اليه لئيبهم ما من هم هذا  
وهو اسعزوك قبل معنى **قوله** ووا حسنا اليه هو ان الله يعلم الى  
يوسف الشوه وهو م ذلك الحيل الذي طرحه حوته فيه فاقى اليه بالذئب  
لئلا يذبح واجزه انه يحبه من محبه محله شعليا على حقته وامره  
ان يصر امه الى ان يحج الله له حوته فيخبرهم حنينه بانفعا  
ما اسعزونا او حلى الله الى يوسف وما احزه به وقيل هو  
سعزونا بل يوسف وقت ما انها ما حكى الله عنه في هذه السورة

**قوله** على وحاوا المهر عشيا يكون معناه ولما فزعوا  
عن مواعيد وديوه حواوا باهر عليه السلام وقت الميسا هو باور سعدون  
لحزن وحزن المصيبة كدبا وتليسا و **قوله** حل **قوله** والوا بابا  
اذا هبنا استيق وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب كانت  
بمن لنا ولو كنا صا من قبل معنى من السباق في البري  
كانه والوا كنا استغلنا بالري وقيل معناه كنا استيق في البري  
ابا السبق عدوا وتركنا يوسف في حطبنا وما في رجلنا فاكله الذئب  
ولم يكن واحدنا حاضرا فوجهه اليه وحده فاكله وما انصرف  
لنا لفرط حزنك ليو شرف ميلك اليه ان كنا صا من قبل فينا خيرك  
لهذا معنى **قوله** وما انت محبون لنا ولو كنا صا من قبل فقال الله اذا  
صبره **قوله** وجاوا على مصبه يدم كذب معنى يدم كذب  
تضروب منه فاحزن الى المصبة واصيف سعى بقدر يدم  
ال كذب في هذه طرقتهم اذا اوجع في الصفة ومعنى الايمان  
هو يوسف اجزا ومصدا لظنهم يدم سخطه ذلها وحج عليهم ان  
عنوا القمص فعولوا عنه فلما زى يعقوب القمص حجا والوا  
الله ما عهدت الذئب حلياه وقيل الايات التي ظهرت في مصر  
لوسف لان احدها من ان القمل وجد ابيه فان يدبصت امة اخرى  
الايات والمعجزات **قوله** ثالث اسم قد القمص من حزن فعلى  
ال كذبهم لوسف زاده وصدقه **قوله** ثالث القمص حجا والوا حجه  
لا كذب كان القمص حجا غير مصر **قوله** **قوله** قال  
سوان لوسف كبر امر اصبر جميل والله المستعان علما  
يعقوب الصبر جميل هو الشرف النفس وارفع الاله حبر ابتدا

وبعد منة وامر صبر جميل. وقبل صبر عتلا حيرة مجد وفي علي بن  
صبر جميل اولي من الخرج الذي لا يبعي لي هذا السمل  
في اعظم قال الساعدي ينحو الى طول السرى صرا حيلة  
وحلا ما لم يكن في امره والعقود عليه السمل بعد ما ذكر له فذكر  
الامر انفسهم امرا فاعتقوها واطعنوا منوها والعصر اوي في  
واسعيا في مكة على ما وصفوه **وقوله حيلة** رجاء سارة وارسلوا  
واندهي فلا في دلوها السارة جامع السارون قبل السارة مازد  
الطريق في الواز الذي طلبه لما اصحابه والاداء انما الدلو في البر  
معناه وجات قاطعة في تلك الناحية التي كانت موزة الى طرح يوسف  
فيها فارسلوا من يطلب لهم الما واتي بها الواز اسل السرا الى  
كان يوسف على السمل من الف ذلوه في البر ذلوه في الواز ان  
توفي لما راى الدلو على **وقوله حيلة** في السرا في هذا اعلام دعاء  
ان الواز الذي في دلوها قال اصحابه مثل السرا في حيرة عتلا وقيل  
ان السرا في السرا في دلوها **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا وقيل  
ما عتلا في السرا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
على الما ومن سار القاطع في السرا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
وعتلا في السرا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
سحت يوسف عتلا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
السحتون على السرا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
ما عتلا في السرا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
عليه عند وقوع العتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
الى وحل حيرة في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا

وكذلك كان في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
من حيرة عتلا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
لا زاد ولا نزل في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
ولهذا قال عليه السلام على المنبر بالصرة بعد حزب اجل او اقيمت  
بشدة من الاسماع عليه السلام في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
الله على ان كان عالما في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
ما استراى في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
وكانوا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
في الزوايا ان حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
عدا وما وزنها وما كانوا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
لربنا على حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
بعض ذلك الحيرة في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
يوسف عتلا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
ذلك في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
الى انما في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
المنبر في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
اراد انما في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
يوسف عتلا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
ما عتلا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
لا سعتنا في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا  
هذه في حيرة عتلا **وقوله حيلة** في السرا في حيرة عتلا

عليهم السلام رحمهم الله ولا يحفظ ولا يدرك علمهم بحسب المعصية على  
ما اتفق عليه الرسول من لزومه والربانية والهمم بزيادة الربانية لا غير  
حتى يكونوا تحت يد غيرهم وهم فيهم الاحاط شئوا في اكل اهل بيته وغدا  
الاوتان وكان سيف على بعض رماة وارتاحده في الله لونه كرايم فظن  
الله الذين على به واولد اخرج من الكفر الى الامان فاني ليل على غيرهم  
حي لا حور عليهم هذا وما حكي الله عن اولاد يعقوب اعلم ان كل من  
نالوا النبوة بعد ما ارتكبوا ذكرا اذا حاز فوج مثل ما حكي الله في  
مغصون يصلح للنبوة فلم يستبعد فوج ما وقع من اولاد العزراة الذين  
حزبوا من اهل بيته وصعقته القساوه معزوف هذا وقصه السبع  
ومحاصمه فاطمه عليها السلام القوم فطاهره وذلك لاجل الاسباب  
التي حوت مشهوره وفيه غيره لمن وصف **الرجل ائمه** وقال الذين  
من عصر اخر ان الله اكرم نبوه **ه** ولما حلت يوسف الى مصر فاتي به  
الى العزيز الذي كان ملك مصر فطلب للشرا فباعه من مسترا وقال  
لا ازاله اكرم نبوه فالتوى على اللغه موضع القمار وهذا في الله  
عبارة عن الاكرم للعزير والاحسان اليه **وقوله حل ائمه** عسى ان  
ارويحه ولده من العزيز العبد في قوله لها اكرميه واحسم اليه  
انه لسع به وقا اقمه ولده اقمه له من الاولاد **وقوله حل ائمه**  
وكذلك مضى يوسف في الارض فاعلم من تولى الاحادث **ه** وجه  
السببه في قوله وكذلك الله سبحانه المحسن في الارض الموفق الذي لا يهيبه  
نصير الاسان في ما فيه فيا تدين لهلاك واخرج من الى حاله والا  
في قوله ولعلكم يحول على معنى الكلام المتقدم على بعض دنيا ذلك في حقه  
في الارض ولعلكم تاملوا اجابته **وقوله حل ائمه** والله اعلم

اكرم الناس لا يعلمون **ه** معناه والله قادر على امره من غير ان ينفعه  
ما يعاملونه بل يفع ما يريد **ه** معناه **ه** ومن معناه والله عليم بما  
يوسف والكتابه راجعة الى يوسف يدبره ويحاط به وحفظه وير  
ان اكرم الناس لا يعلمون وجه الحكم في ذلك **وقوله حل ائمه** ولما بلغ اثنا  
اثنائه حكما وعلموا وكذلك اخبرني المحقق في المزايا ما سدر كما قاله  
عند بعض اهل اللغة والعلم وهو من جبرائيل عشرة منه الى سبب سنة  
وقيل من عشرين الى ستين ومن لا يلائم سنة الى اثنين منه **ه**  
وبعني الاية ولما بلغ يوسف عليه السلام كمال السوء وبلغ المبلغ الذي يصح  
اعطى النبوه اثنائه الحكم والعلم وقيل المزايا ما حكى هاهنا هو  
القول الفصل الذي يدعوا اليه بعلمه وقيل هو الحكم على الناس  
وقيل اثنائه الحكم في فعله بالالطاف ثم من ان الذي اعطاه يوسف  
عليه السلام كان من سبب المعطى وكثير الجزاوان ذلك حرام كان  
محسنا مثل يوسف عليه السلام **وقوله حل ائمه** وادوته التي هو في منها  
عن نفسه وعلقت الابواب وقالت هيئت لك المزاود المطالبين  
هيئت لك فعال التخليق كبحر الاخلاق والمباغدة في الاثبات **ه**  
هيئت لك موصوع للذكر والاتب والوحيد والجميع فيه سواء ومعنى ذلك  
ان امراه العزيز طلبت يوسف لخلوه بها وانزلت بغير الابواب  
وقالته له الى اذ يقول اليه **وقوله حل ائمه** قال معاذ الله انه ربي  
احسن مني الى ان لا يعلم الطامون **ه** معناه الى عود عباد الله ان  
احسن الى ما دعوت اليه فاعصوا الله من ذلك فقلت لا اية على المراه  
طلبت منه العباد وانما عصبوا منتهى وشيخي من ان ذلك مصرحا  
في هذه النبوة **ه** من حوز على يوسف خلاف ذلك اطلعه الله انبياء وكتب

بالفراق ومعنى يدنى في حسن شوق قل المزايا ان يوسف كان  
العزير مالم يحكم لان الزب في اللغة هو المالك وانه اخبر بشار  
واحبس اليه سبطه من زعم سرقتي **وقيل** بعض العلماء  
يحمل ان يكون اذا يدنى ذلك لانه على ما عليه على الحق  
احسن مثواه والغرض به طول مقامه ثم قال ومن كان طامعا  
لا يظفر بما يكون للصالحين عبد الله **وقوله تعالى** ولقد همت به  
فهموا ان زاي زهان ثم قال فليمر بالنبي مقاربه من غير دخول  
فيه هاكدي كانت الخا في همتها الا ان المزايا فادى ذلك العزم  
عليه ولم يعزم يوسف لانه قد كذا كذا في غم اليه والحق  
ان عبادنا المحضين فاحذر الا يصرح الحق وازال السهر  
الناول والردى صبح هذا ان قوله تعالى وقد همت به اطلاق الله  
من عيزا من بشرطه وقوله فهموا ان زاي زهان ربما كان  
هم يوسف صلى الله عليه والشرط وهو زاي زهان وكان يعلم  
لولا رتبة الزهان لكان دفع منه الهز لكنه لما زاي الزهان  
مع من ذلك في مثل هذا قول القائل لقد شتم المورع ورا  
وسمى ردا لولا الحيا والالفه فقولوا لولا الحيا بدل علم انه اسبق  
الشتم ولولا الحيا لستمه **وقيل** بعض العلماء المزايا بالجمها هنا القبر  
وكان ذلك احد منها اسمى صا حبه والشهوه من فعل الله على  
ان المزايا لما لم يعل شهورتها علب يوسف صلى الله عليه وسلم  
وصبها صا محمودا ولجوز في اللغة ان تعال همت بذلك  
افعله ولم يعزم عليه اذا كثرت دواعيه الى ذلك الشيء  
ان يكون هو يوسف على هذا الوجه ولولا الزهان لما كان يوسف

صلى الله عليه الخطا والزهارها هنا هو اللطف الذي لا حيلة بسعصر  
الاساس عليه السلام واللطف هو ما يعزى الى امرى عمده الى فعل حيوى  
حسن او ترك شيء فادى الله لطفه وافق فعل العبد ذلك اللطف  
سمي توفيقا وقد مر الاضام في هذا الباب في غير موضع وقيل فهدا  
البرهان وجوه احدها انه رأى صورته مغفوب عليه السلام وهو  
عاص على انامه زاحا لله والحق ما مهدد او ذهاب في هذا الحزن  
وجاءه من الغيب من قوله تعالى تاى الملك وقيل انه سمع النبأ  
با يوسفات حكواته في المنام او فعل على السفهاه وقيل البرهان  
هو ان الله على ما في الزمان اعراب وعصب الله في حزنه  
ما دعى اليه وهذا اذ اجمع الى نطف الذي كثرناه وهو اقر بالوجوه  
واصحها ان على تلك الوجوه ان اصناف فاجده **وقوله تعالى**  
كذلك نصرة في غم اليه والحق ان الله عز وجل المحض من المحض  
الحنا **وقوله** واستيقا الباب فوت مضامين درر والقب  
سيدها الذي الباب الاستيقا طلب السن الى الشئ ومعناه ان  
يوسف تلك المزايا استيقا فاسا زعا الى ان التفت الى زوجها مشاعره  
اشين يعرفوا انما استيقا لما قصد وخزوت المزايا في يوسف  
من درر فلهذا علم ان يوسف كان شيق وحده العزير الذي هو  
الملك على الباب الذي استيقا اليه **وقوله تعالى** قالت اجاز ان  
اذا ما لك يسيو الا ان نحن او عدا اليه معناه ان المزايا ادعت  
على يوسف انه راودها على نفسها فقصها بالفا حشنة وحكمت  
جزا من يعرف ان مستبحر من العزير ان بعض ما حكيت ما اما الحق  
او العدا اليه **وقوله** فانه راودني عن نفسي وسعدت بها





بشرا هذا الملك تزيده معناه وامرت ازاه العزير بواسطة  
ان يخرج من البيت ليملك النسوة ليطرن ليد ويترن فلما خرج  
وتاسدا كبرته معناه عطشه واحلله ولعن من حاله وحين  
وفرن جاس له من بها عن حال البشركهاله وجروح احرع  
العاده المعناده والحاله المعهوده وفرن ما هذا امر البشركه  
هو الاملك كثر فدا هذا اعلم ان تقوم اعقدوا الملك فدا  
احسن واحال الكارح عن العاده المعناده في الشر ومن اخرج  
بهذا اللفظ على ان الملك افضل الي من البشركه ان ذلك  
الفضل يصل النواحي هذا وازدج الحين يلا مشا كلين لا ابر  
وبيل احسن عن جفص الشاعره ثاق الساعه اطهار  
واما في النسي اذا احسن حاله واسم هذا معزوف اعني علما  
اللغه وبيل احسن امث في الشاعره بصفلا والكار  
اذا ما وان الحين فوفقانه صهون واكرن في المرفقه فارح  
في اللغه هذا وما ذكر في الحضره صاه حصل من شبه ما اعظم  
واسميه بشركه بل عاقل ليس على اخيه الهل الحان لا يربصون  
ما وليس فاما نومي فلا يعلمون في حال الشاعره سوى حها  
ما هذان مستوان في الوبتارهم ما ما كنك ان جاذن وان  
خلت من ما وحفي اذا افنته عوض هو قوله من شمه فلا ذلك ان  
لمتنى فيه ولقد رادته عن نفسيه فاسعوه معناه لما زاته  
العزير مهن نكاح الكالمه العجيبه اظهرت لهن شترها وافتت  
يوسف على السرا عان مشد به ومالت لهن معناده عا لنها عليه  
هذا هو الذي لمتنى على محبت له وسلم اليه وكنت طالبت باطل

النساء من الزحاح فامتنع والباطل عني فما امتزته واطلبه  
فيه امتزطحيسد واهانت واذ لا له بدل هذا علم انها كانت  
ما فيه على الكالمه والى لم يقطع طعها عند بعد ما حترت  
ولكن ناس الصاعترن ما لا انا منه منوال السون في شجبان  
يكون حاله في الوقف جاذن حاله في الوصل في الاعش وصقولي  
حين العسائنه الصي ما بعد السطاف البد فاعبدا معناه فاجرت  
**وقوله** قال رب السحر اجبت ما دعوى اليه معناه ان يوسف لما سمع  
بهدها قال اعنا الى الله تعالى ان السحر اجبت لي معطاه عني  
لها فادعوني اليه من كونه في الفاحشه وانا قد اجبت وان لم  
كن بحال ما دعوت اليه من المعصيه على فقدن لو كان لك ما زبده واجبه  
واحترته لك انت اذ في السحر اسرا واحتمل ان يكون له اذ به انتارة  
السحر المحر الذي فدا منه من شانه ما عجل طبعي اليه لمن لم اعيل الطبع  
اليه الهلاك واذ انت اذ في السحر الفاحشه عن الهلاك وكنا على توطي  
نفسه على السحر اجبت لي وبيل انما قد دعوني اليه على المح لا نين  
دعوتيه مثله ما دعوت اليه ازاه العزير وهو انما قد دعوني اليه على المح لا نين  
لحظ الى ما دعوت اليه في كل واحد من محل ازاه العزير في هذا  
الباب **وقوله علي** والافترض عني كدهل صبه لمن اكن ما كالمين  
اسفقا صبه من الصبو وهو قما الهوى وصان مجر وما لا نجا والشرط  
معناه ان يوسف افترضا الى الله ان البصر عني كدهل طبعي  
الطافه صوب العزير اكن من سبي وصفه الذي لم يله فاصبر عني من اعقد  
الشع على خلاف ما هو به وقت بعض العلماء لا يبين ذلك على انه  
صبر واحد من معصيه الله الا لطف من يوسف لولم يعلم ذلك على اجملة

يخرج من ان خمره في قوله حق ثم واسحاب له من نصفه فغلبه كبر  
ان يقول السبع العظم من الله تعالى ان اسحاب به عا مفعول  
عنه كيد اياه العز و تلك النسوة وهو ما كن يركونه اليهن  
الفاحشه فدلنا لا يدل على مزود يوسف صل الله عليه انه لم يفعل الفاحشه  
ولم يقع منه ما وجب عصا الله وان يطاع الكاين منه وسفه ودالك  
صدق دعواه وان لم يزد او دها وان تعد البهاه والعجب من حاشه  
مع و صرح هذه الامات وقاموا الى على سؤيه الامه اعلمهم السمل على  
اضافه الصالح والقوا حش البهر ولسر عجب من الحده الذين هم اعدا  
دين للثمان بقولوا هذا او اما العجب من قتر ما انبيا عليهم السلام  
يمتقول لهم مثل هذه العظام وقاموا الامه وليت معزى الذي  
خالفهم علبا انكلف من جهل لثمان بقولوا هذا او بعقدوه او  
طلعت اب لم خوف لك على رسول الله امرى على تدعوهم الى ذلك  
والله المستعان ومعنى السبع العلبها هنا بانها سبع الزعا  
وعلى احواضه في عايبه وترك اخلاصه وما يصلح للمجاهد  
او قسدها ه وقال بعض العلماء ان ما يبدوا له بها في العلوب  
ان يكون هو قال انما اجاب من الله ثواب لقوله تعالى وما دعا  
الكاقرن الا في ضلال فوالله حق من عبد الله من بعد ما راي  
الايات لتسجنه حتى حي في معناه ثم بد الله وظهر من بعد  
ما راي الايات التي حكى الله عنها في باب يوسف طهارة ثمان  
لحسنه طهاره وكلها باث قد القصر وسهاده الصي وظهرت  
يوسف وقطع النبي ابدنه من فاعل برام صفة العمل والسجنه  
مذكر ما فعل الموت لا نلو كان فعل الموتى اللواتي هن النسوة

لست به والذي يوضح هذا قوله ثم بد الله ولم يفعل له في سجنه  
على هذا الوجه فالمكح سجنه متاعه لمزاد من الله وتصرف  
حتى على اربعة اوجه حذرة وحسن عطفه فاصبه للفعل وحسن  
حزونه لا يترا في المارة التي في هذه الايات والعاطفه بحقوقهم  
حزج النابض حتى الاميز والنابض بحقوقه تعالى حتى ما من الله او  
وعذ الله والتي من حز و فله لا بد اخقوقهم اسرح القوم حتى  
رند تسرح وقوله سرحه في قوله تعالى وسرح القوم حتى  
اعصر جزا وقالوا اخواننا اني علموف راسي جزا انا كل لطيفة  
نبينا تاويله اننا نزال من الحسنة وعز في الزوايا ان القيس  
كانا على امير العز من احزها كان صاحب طعانه فاني لست على الحز  
موف في سبه وان لطيفه باله من فاسعير يوسف زواها واسا  
عليه باكانا من نزل حسنة اهل السرح كان حسنة في السرح  
كان تحتهد في عساده ربا او تان كان يدوي من ضا اهل السرح  
رعا الحز وعزى صاحبهم وسليح جزهم من المطول والصوف  
وسلوا يشاكل في كل وقيل معنوه لهما من من الحسين في عبارة  
الرويا لا كان عبر الزوايا الغيزها في من التعبير والاول ورفان  
قال الشافعي لا وكان في ذلك الوقت سمون الملوكن في شيا كان  
او سحا ومنه اعصر جزا اعصر عينا الحز وقيل انه سمي  
حزوه في قوله سرحه قال انما يتك طاعفون في الله انما يتك اما و الله  
قيل ان ما يتكاه اجابا يوسف عليه السلام انه عالم بتعبير الزوايا فعبه  
فاما ما طاعفون في زمانه في منامها الا احز قضا ستا و يله في النظه  
اعلم ما يدل الزوايا ووزج القصصه ان العز من مصر

إذا أراد قبل الشئ صنع طعاما معلوما وارسل رسالته فعمل هذا الوجه  
يكون معنى قوله من زمانه في النقطه وقيل ان يوسف صلى الله عليه وسلم  
عن العبي كان عنده صلوات الله عليه عجزته بهوله واستمر ما كان  
وما تخرجون في سائر فوجدت في الحواشي عن محمد بن ابي الاحسان  
لهذه الخبر ايمان بن يونس عليه السلام في احد من انصاره ليعرفه على الله  
وطالب الخواص فاغاد الخاتم عليه الحق ما حصل له من السور ورجعوا  
الطباعه الله ومن له ان الله تعالى عليه ذلك وحصله به وحصله عجزا  
له وهو معنى قوله ذلك ما علمت في قوله حل تبارك في تركت له قوم  
لا يؤمنون بالله وهو ما اخبره هم ما ترون في حد احكامه ولول يوسف  
صلى الله عليه وسلم قال لما ان تركت طاعه قومك الوفاء لله فتر  
البعث بعد الموت والشئون بعده فاعز صفتهم وتزات من  
لهم وطعناهم في قوله يا ايها الذين آمنوا انهم في الله واثقوا  
والعصر العلى المدهى مذهبه جماعة يحكي بعضها بعضا في الديانة واصلا  
من الامثال من قوله تعالى فليجل وليد بالعدل فالقابل بهذا كانه  
بذهاب الى انسى من الشئ بعد بحسبى سمى عليه في قوله وهذا  
ادخال حكاية مول يوسف انه قال لها اولى سعت دن ما في الله  
واسحق ويعقوب عليه السلام في قوله ما كان لنا ان نشرك بالله  
على وجه من الوجوه ان لا نؤمنه ان عليه ولا دليل ذلك من قصه  
عليها ان علمنا ان نبيا ومن صلح الناس في بعث النبي الوكيل  
مستتر ومنه من وان كان اكثر الناس لا يستترون ما امر  
الله به عليهم وبصله وقيل كان ما فعله الله تعالى فهو بصل  
وصله الا العقاب الذي هو من السرك والمعاصي وان كان

في النحرصة فيزل الوصل قوله عن من اصاحى السجرات  
معنى قوله من زمانه في النقطه وقيل ان يوسف صلى الله عليه وسلم  
الرجل الذي استفتى اليه اده الرحمن ورجزها ان لا يعقد  
اليوميه الا لله تعالى انها على تقدير الاستدعاء لسطر او تفكر  
املا في بانه روحا من الله المالك لقاله الذي لا يطير له وما  
يدعون من ان الله صه عفا عجزه نظرا له وقيل معنى قوله ان  
كان واحد منهم ما من يداش ما يوحى بالقص واصل لقاله في القارة  
ما يوحى بالغيب فهو ما يوحى ما بعد من وما لا يسموها اسم  
وانا وكما ان الله ما من سلطان له معناه ما بعد من ومن  
الله الا يسموها اسم الله تعالى الا ما من الاضمار الله وما ياشق  
والاصح لها معنى الا يسموها اسم الله تعالى الا ما من  
فازع من الغايه فحاشا من عبدوا الله لا يحق له معناه ما  
عدون الا اصحابها يسموها اسم الله تعالى وما من الله تعالى في ذلك  
منها ودللا يصح العلق في قوله ان الحكيم الله امرا الا  
بعد الا اياه ذلك ان الله في ذلك وكما ان الله في ذلك  
لغير الله في الامن والى عباد الله لا يسمونها اسم الله تعالى  
لشركا به سبيا فما اكرم من الا خلاص للعباده له فهو الدن المشفق  
ولكن كبر الناصر غافلون عن علمه قوله عن من اصاحى السجرات  
احضا فسقر به عجزا له قوله يوسف عليه السلام من الخاتم من ان  
عجز الزوايا ما حكى الله عنه دعا الى من الله ورجز اعين معصيته وسان  
حاشى بحق العباده وحاشى من لا يحقها مرجا الى عجز الزوايا ما  
لهما احبها وهو الذي انى نزل فوق تاييده حيا العصى





جاز عليه هـ وقد روي في التفسير والكتب والحدود  
 فعل روي الملك سيبا لاص يوسف على حسن وجهه ورائع  
 مزينة وحلاده وهذا من لطيف تدبير الله تعالى في باب عباده  
 المخلصين **قوله حل اسمه** وقال الذي جاء بها وايد كز عبد امي انا  
 اسكرتاه وولد فان سألوا ارا كان طلبك لذكر وبهية المشر  
 والاستدكاره والامه هاهنا المبه والجد من الحشر واصنو  
 الام في المع الحاحه وقيل بعد امه بعد حين ومعناه ان المني  
 الذي خاض الفتل وصار ساقا للفرز والاساوس فاني اتيكم  
 بالحجر المني بعير هذه الزوايا فذكره يوسف وما كان  
 في ما ولد له وياه وصاحبه **قوله حل اسمه** يوسف ايا الصدوقا  
 في سبع نفقات سار يا حاشي سبع عفاف سبع سبلات خضر واخر  
 يا سائت **قوله** لعلي رجع الى الناس لعلمهم بعلموني في الايام كثر  
 وهو انما رسل ذلك الفتى فاني يوسف قال له يا يوسف الصدوق  
 وهو من حسن الخراز الكلام والصدق هو جبر الصدوقا  
 فاني الفتى هذا الكتاب على يوسف ما كان طهوله من جلاله  
 من صدقه ما افاده به وغيره فصع عليه زوايا الملك وقال له  
 امنا في ذلك الى الجمع الى الملك من خصه ما تعني بليلا  
 تاويله والخير واهله وقيل لما قيل لعلمهم بعلموني ان الملك  
 كان حال الطبع والاسفاق وكان يطعمه ان يكون  
 وسفق ان لا يكون وكان المسفق في سكر من الامم وقد  
 يكون في بعض الاحوال السك للسكر ويكون في جاز الشك  
 للحايط وما حايط به وقد روي في سورة المرحه طرواين

ذلك **قوله** لعلي قال من روي من جمع الحسن ابا اصل البراءين  
 التوالى والاستمران في الفعل هاهنا ابا زراعه متواليه  
 موفرا على عادته في الزراعه **قوله** فاحصه ثم فدروه في سبله  
 الا فلاما ناكلون معناه فاحصه ثم في سبع سنين الذي روي  
 فدروه في سبله كما هو الاصل في قدره ما حيا حول له لاكل الوقت  
**قوله** يرماني من بعدك يستعج سدا اكل ما قد من اهل الا فلاما  
 تحصون اصل الحصار الحيزه معناه يرماني مع سبع سنين بعد السبع  
 الاولى يكون سبع اذ في صوبه ونشره فاني تلك السنون على ما ذكره  
 من الفعل فلا سقى ابو بكر من غنائه في الاشهر سبع وهذه عازة عن  
 الجرد والخطو وصح السبع اكل السبع كاكل الناس ما كانوا  
 اجزوه حتى لم يبق من السبع اكل الى السبع لهذا الوجه ومثله  
 القابل ههنا ك ما غزوه سبعه فله وليك في الزر الذي ذكره معناه  
 وان معزوه في مارك نايه ليلك **قوله** حل اسمه يرماني من بعدك  
 فبعثت الناس ومن عجزوا في يوسف على الله فخذ العاقرين  
 العموم لما لا هذين من السبع الطوبى يا اغاثة المخلصين الله والعجبه  
 من هاهنا فخر في قوله واعوانه ومعناه يرماني من بعدك السبع  
 عامر يكون فيه خلاص الناس وخلاصهم من الخط والتشده ولطف وعزوه  
 عازة عن الحصر جانه قبل كثير الثمان والاعتناء في الحبوب في تلك  
 النما وعرض الناس بهول الاعتناء والسمه والزمن ما شاكل ذلك  
 على حسب عادته واذا اعصر العبيد فما الما من فعله وعلاوه بعد وعزوه  
 من بعده ولو عز حلقه سرق كذا كاهلها بالما اعصا في **قوله** حل اسمه  
 وقال الملك استوفيه فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما مال

روي في التفسير  
 في التفسير  
 في التفسير

النسوة اللاتي قطعن يدس ن نى بكدهن عليه معناه لما وقف  
الماء على ناوله وباد قاصحا باحضرة واوسفت حصرتى واخر حوقن  
السرى بحاء الرسول احزابا امدل لتحق واحضرت المحلس فعلى يوسف  
عليه السلام ارجع الى سيدك فقل له احضر مجلسك حتى يسأل النسوة اللاتي  
وطعن يدس ن نى بحاء حاله حتى يفقه على نراه شاجى وان حشيتى  
ظلم وان الذي حدث بك كان من كيد النساء وان المتداعل يمشي كيد  
دور اوله خداه واحط بك انك اودت من يوسف بن نفسه فلن حاش لك ما فعلنا  
عليه بنوه معناه ان الملك سأل النسوة فحشيتى من حاله فقال لهن ما شاكلن  
حين ظلمن بن يوسف ما ظلمت ن لى اوكف فانت صوره الحال فاجبرنى  
بها صديقى وكان نوحا من حاش ليدور هو بن معاذ الله من بها يوسف  
عما قد عرف به ومنه ليعز الفاحشة والعصاة اليها فاموزن صوغا نراه  
بعد ذلك فتن نراه اعز بنا حتى اظهرت لصدق وترجع عداها  
على يوسف بن البنات لم يوعى قوله فوله جل اسمه فانت اعزاه العبر  
ان حصرتى حتى اناز اودت بن عيشه ومعناه على احو اظهرت بقولها  
انا اودت بن عيشه عليه السلام واسلمن الصادق عليه اصل حصرتى  
يعز حصرتى عذرا اذا استاضل فاعرفت مزاه العبر بن حسانا ورات  
يوسف عليه السلام ما قد بعد ما وعى عليه اوا فانت نادى نون الى الله  
وطلبت ذلك منه وانما استعصر واستع وكان صادقا فيما قال لاسمه  
سوعلى بلا فعل عليه وقد كانت هذه المزاه ادعت عليه او انقصه فاجله  
فانت باجر امز ان اذ اهلك بنوا ان سمى او عداك البر واذ نوح  
يوسف حتى اودت نى وانا لما اذ اودى فانت مزاه العبر بن لفسق وبعده  
د اودت بن عيشه واستعصر وقاتت في هذا الموضع انا اودت بن عيشه

فاستعصر وقاتت في هذا الموضع انا اودت بن عيشه واسلمن الصادق  
وقال تعالى كذالك صرّف عنه السنو والجنسا الله من عبادنا المخلصين فانت  
جال اظهرت هذا الامر ولست افقه على عرض بن يدس يوسف عليه السلام  
مع هذه البنات عيون الادله والعهدة المستعان ولهم الله ذكلك على ان  
لما احب بالغير وان بعد ما امدد كيد الكاظمين هذا احكامه واول يوسف  
صلى الله عليه وان كان ما قد ذكرنا الى الله ان حاشا ليدور على حكامه المزاه ليعز  
المعنى الى الله الطاهره في ذلك وهذا ما ايد العبر بنى في الدشول الى الملك العظيمة  
من الملك بن عت عن حال النسوة وحاشا ليدور على ذلك بعد العبر بنى الى  
احنه بالغلط يظهره العبر بنى احدها ان الله ما يدى كيد الحاشين معناه  
من هو ذو حاشه كان يحرم وما من ثواب لله تعالى ومسحوقا لعقاب ومعنى  
لا يهدى الى طريق الحق ما هنا دور من حبه وما ترى بعينه ان العبر بنى اذ  
باليسوا الاما زحمتى ان ترى ليعزوت زحمتى هذا الناصح حاشا  
قول يوسف فحاشا ليدور على ما ظهرت مزاته ونراه نته رجوع الى حاله  
ودواعها فصرعا واستحسانه واطهان الذك العبودية وقال  
ولست ارى بعينه انها تدعو الى خلاف الحكمة لان العبر بنى نذاع الى  
اليسوا فيها من سهو القسامح ولست ارى بعينه عن منازعتها  
الى اليسوا وان كنت لابطا واعظا فما نازعت اليه وقد قال بعينه  
تأمرى كيدى وتدعوى الى كيدى من حبه سهو قى قال والى  
لما زاه باليسوا اما زحمتى ومعناه اما انما العبر الله ليدور اللطف  
الذى تراه المخطوفه ليدور الفصح عنه وذي يبل عليه السلام هذه  
الصفه ولذالك سمى الله الذين هم لاسمه وحلفا الرسول بعد دور على حبه  
قالا الملك نونى ما استخلصه ليعنى فلما كملته قال انك لاسم لاسم لاسم

اليمين معناه ان الملك قال من بعد ما بين له من اياه يوسف في حال الضيق  
فيما فعل يوسف في حاله صفة في حاله والاسم لاصطلاحه  
الشيء من شيا به لا بشره ان ارباب الملك يكون يوسف له حاله صاير  
بشره فيه فلما اخلصه من سجنه الملك كلفه الملك ان لا يتركه ليوم  
لدى ما بين يمين الله ولكن عند ما تم له ومعاينة في سجنه انما جعله  
على حرم من الارض اعطيه عليه معناه ان يوسف قال للملك بعد ان  
قلده بما اذا كان كلفه بعد بجره وثوابه عليه واستحلال صاياه  
اجعليه خزانة في طلب من ان يوليهم خزانة والافعال للملك  
الذي ان دخل في الارض وجد بعضه في اصايرها فاستفاد  
قال اجعليه على خزانة في طلبه في حقيقته على ما في حاله على حقيقته  
عن من لا يحقها واعلم جوه التذليل وقصر على الصنف فيها  
ان يوسف رسول الله عليه السلام لم يملك ان يكون خزانة للعزير  
لخطاها والى ما طلب بها العبد وانما اراد ذلك اصلاح عماد الله  
ووضع الحق في موضعها الى التبعين واصعبها لكونها في الملك  
واصعبها على هذا الوجه احده في الله في العزير اعند والطبعين  
لانهم اسئلوا على الحق في موضعها عن مسحة منها واسمها جوه  
عن انهم على احسن وجه واصلوا الى ما بينا وهذا من باب التذليل  
ما العزير في التبعين في الملك وقد احده في الله في زمانه  
فصر عند الامم الى احده حقوت عليه يسلم من سجن واحد وسكن  
العزير وهكذا حتى هذه الطريقة الى ما معويه وبني زمانه  
العبارت اخذ الحسن الى سجنه السمل واخذ جامع من لوالده  
من اوكيل الطلح وكل ذلك على هذا الوجه في قوله في الحجة وذلك

يوسف في الارض من اياه من اياه اصل العزير الامم ما بهل  
به العزير في حقيقته اعطى القدر والافعال ورفع الموانع له  
والتي في الخادم من الرجوع اليه ووجه السند في ذلك على معناه  
كما اطلقنا يوسف في حقيقته في زمانه وخلق من بين الحسب ربحا  
ليوسف في الارض لم يصر في ما كلفه من اياه وحيث نشأ وهو عازر  
سعد الملك فاذ لا اياه في قوله في حقيقته نصيب من حرمنا من اياه  
احرا الحسب معناه في حقيقته في حقيقته من اياه وهو من سجنه  
للعزير كانت العزير او اياه وما حوى في حقيقته من اياه  
مقرب به الى حقيقته في حقيقته في حقيقته من اياه وقال  
بعض العلماء هذه الاية في حقيقته في حقيقته من اياه وجزا على  
طاعته واكرهه بقوله واحرا الحسب من اياه في حقيقته من اياه  
وغيره في حقيقته في حقيقته في حقيقته من اياه من اياه  
سيما من حقيقته في حقيقته واحرا الحسب من اياه في حقيقته من اياه  
سكنون من حقيقته في حقيقته في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه  
الحسب من حقيقته في حقيقته في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه  
قام معناه وثوابا لآخره حقيقته في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه  
واجاهوه يوسف فدخلوا عليه وعزوه وهملوه سجنه في حقيقته من اياه  
التي سجنهم الى يوسف ونوع احده في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه  
رؤيه يوسف على السند ما بين لولا وعزيرها في حقيقته من اياه  
مع العزير الحسب من اياه في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه  
التي في حقيقته في حقيقته في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه  
التي في حقيقته في حقيقته في حقيقته من اياه في حقيقته من اياه



كان باع ذلك ليعلم لما انصرف **قوله** على وناحه من خناهم قال انوني  
ناخ لكن من اخبرنا تروى في رواية الصلوة (ناحيه من الخنا) اصل  
الجهان فاحذر المتاع الذي يخل من يدك ليدسه معناه ولما شرح  
يوسف اخبرنا تروى في رواية الصلوة (ناحيه من الخنا) اصل  
اذا انصرفتم الى مصر بعد هذا فاحذروا معكم اخا ضم من اخبركم  
معكم اذا دخلتم مصر الكثره الثانيه وكان ذلك اخا بنوامين  
اخا يوسف بن ابيره واما كان اخا من بنوامين فاستاق يوسف له  
وان اذ ان تراه وان لم يره السبيل الذي بينهم وقال لهم الابن  
انني اصف في الكيل او فيه ولا انقص وان من الطعام والحرا ان يرا  
اليه وفي ما اخبر المزيه المزيه هو واصبح الشيء الى منزله وقد  
تكون الشيء من لانا راجعها الاول في الخنزير من وصفا في الاول  
وهو خير الذين قتل معنى المزيه المزيه **قوله** فان لم  
ياتوني فلا كيل لكم عندى لا يفر بنو من معناه فان لم ياتوني فلا  
الذي سالكم من خناهم الى حضرة فلا يفر من الطعام ولا يفر من  
اجس الكفر فاحذر المحه وخوفهم ليلاسكلوا على التواني ما  
الاخ وكثر امزه واحفاه ولبس عليهم حوا من ان يفر من  
ما سئلوا لاجله اضطر اليهم لما سبق منهم في ذلك الى المعينه  
اخترى **قوله** على لوان ستر او بعينه باه وانافا علونه معناه انه  
قالوا يوسف عليه السلام عن خناهم في ذلك وطلب من اسنان  
يرسله معناه وانما صار وره اليك ان اسلموا به معناه في الكيل  
منهم على هذا الوجه ما نه تأملوا ان يفر من اوهي الى ملتصقه وهذا  
معنى قوله وانافا علونه **قوله** على وقال لست اهلوا اضطر

في حالهم لعلمهم يعرفوننا اذا اقبلوا الى اهلهم لعلمهم رجوعك  
معناه ان يوسف قال لعلمنا الذين يصنعون تحت امره  
اجعلوا ناصعتم الى جملوا الى بلادهم الحصن لاشتراء الطعام  
في زحالهم ومعناه ردوها اليهم من غير ان تشعروا به والرجل  
هو الشيء المحذ من غنا وغيره ومعنى علمهم يعرفوننا اذا رجعوا  
الى وطنهم واليهود يكونون كسبيلا للرجوع اليه اعمل ان تكون في  
الطاع لرجعوا اليه بعد شهر فواسعوا من كثر امد اياهم وطول  
ان يكون لرجوعهم من سبيلته وقيل فعل ذلك لعل ان  
طلبنا اياهم ليس في حكمة بل في تولي الله منهم فلما رجعوا الى  
اسم قالوا يا نافع منا الصل وان يسلم معنا اخانا نصل وانا  
لما وطونك معناه امهوا ما رجعوا الى عقوبت عليه السبل قالوا  
يا نافع منا الصل وان رجعنا الى مصر ولم نكن احونا معنا  
ربيل انا والوا نافع منا الصل وان كانوا اهلنا كان نكيل  
لهم واحد من كل عبر ومنعوا من الصل الذي زادوه والنايل  
هو الوجه الاول وقوله نكنل جواب ان يسلم ولما صار محزوما لان  
جواب الامر محزوم والركن يلفا واصله نكنل ومعناه فارسل  
اخانا معنا بزرجد كل بعينه وخزجنا وطون له وقوله **عليه السلام** والاهل  
امم عليه السلام اسخر على ابيهم من معناه ان يعقوب عليه  
السلام لابنيه لما اسخر على هذا الولد الا كما اسخر على ابيه  
يوسف من قبل ونظره هذا ما كان سبق منه ان ام يوسف وما  
حوا به الى اسم من العز وقوله **عليه السلام** فالتحجر حفظا وهو امر الجحش  
معناه ان يعقوب عليه السلام اهل الله حشر حفظا وحفظه قول

[illegible][illegible]

وما كان يعقوب عليه السلام يرفع عنهم شئ مما قضى الله وما  
امرهم به الحاجه كانت في نفس يعقوب بعض تلك الحاجه وفي ما ذكره  
من خوف العين والحسد **قوله حلاله** والله اعلم بما علمناه قاله  
لنبيه اولاده كان من علم ووصو يعقوب في هذا ما يعلم نبي عيسى في  
التشكك في العلم من جهته لا من شئ من علم على الجمل وانما علم على  
علم العلماه **قوله حلاله** ولكن اكثر الناس لا يعلمون في معناه والحكم  
الناظر غافلون عن علم ذلك **قوله حلاله** ولا يدخلوا على يوسف ولا اخاه  
اخاه قال في انا اخوك فلا يثبت انك نوا جمل ان لا يتبين الشك والافتراء  
معناه والناظر هو من يصور ويدخلوا على يوسف صلى الله عليه وسلم  
واولاده معه واحتملوا عز وفراجه في ان لا يعلموه وان كان ذلك  
علم من اخوه لا يثبت اسما ولا مكانه في ان لا يعلموا ان الذي علموا  
فيل انما جاء احد بالصواع مع بعضه اياه انما اخوه ان ذلك كان  
مما اطماعه وقل انما عني ما انا اخوك فحاز حيث الهالك القول  
الاول القرب ثم قال في الاخر في ان يعقوب عليه السلام وما تربي **قوله حلاله**  
فلما جهزهم فحازهم جعل السفاريه في رحل ابيهم معناه لما فرغ من  
جهزهم وحاز وقت يستخرجهم جعل السفاريه التي كانوا يركبون على  
الطعام في رحل ابيهم في اياه وفيه علامه واصل السفاريه الا ان الله  
يسبق عبده والمزاج به صواع الماد كان ذلك شرب فيه وروى  
كان من صفه وقيل من دهم جعل في ذلك الوقت مضافا للطعام **قوله حلاله**  
قوله حلاله في هذا العجز عن العلم في قوله حلاله بعض العلماء  
قال في الجهر وما غيره هو العاقله التي فيها الحمار فقال يوسف  
عليه السلام انما جعل السفاريه في رحل ابيهم في اياه

يوسفان يقولوا لله انما جعل السفاريه في رحل ابيهم في اياه  
بالطعام لما فقدوا الصواع ايقام الله في رحل انا اياه امر على طاهر  
ما علم على طوبى لهم في يوسف عليه السلام امره وان علم الله مستقرون  
ذلك **قوله حلاله** قالوا لله انما جعل السفاريه في رحل ابيهم في اياه  
اولا اعلمهم وقالوا لله انما جعل السفاريه في رحل ابيهم في اياه  
دور حلاله قالوا لله صواع الملك لحياء رحل يعقوب وانا نبيهم  
وسن في صواع الله فليحمل يعقوب من الطعام وقال المظالم في الجمع  
وانما من الجمل والذات وحده لفظ زعيمه قالوا لله انما جعل  
ما حلت النفس في الارض وما كانا سائر في رحل الله قسر وحازي  
القسم بالله ولرب عز الرحمن ان التنابد من يدك في بدل الواء والواو  
بدل من اياه فصعق عن البصر في سائر الايه محولت فما هو حق  
بالقيم فهو اسم الله تعالى ومعناه ان اخوه يوسف والوالد علم  
انا ما جئنا للفساد وللسنا من اهل الشرفه وكان ذلك سببا لمر على ما  
سأهوه من صدمه معالاتهم وشده توقيرهم عما اجوز عا طيبه وقل  
جعل علامه صلاحهم انهم زجوا البصاعه التي وجدوا في رحلهم وهذا  
المتوكل السزاق **قوله حلاله** قالوا فاحزاه انهم كاذبون في معناه  
ان المتوكل قالوا لله انما جعل السفاريه في رحل ابيهم في اياه  
منافستهم فاجزا السزاق عند كبره وقيل جازان يكون في ذلك  
الجزم على سترع نبي من اياه الله تعالى وقيل جازان يكون ذلك على  
عاده الملوك في اهل النجاشات لمصالح العباد **قوله حلاله** قالوا فاحزاه  
وحده في رحله فهو حزاه كذا كذا في الطامنه قالوا فاحزاه او انما  
من حبه الصواع في رحله فهو حزاه عندنا كذا ابي عبد كبره ومن كان





[illegible][illegible]

على العبط فليعلما و قد جت طير العبط على سيد لمراسلهم احو  
نول حيا فتا تالته فلو انكرو يوسف معناه لانوا انكرو يوسف  
ومعناه بالثقة فسر يعرف في لغتنا اما و مونا وحزنا ما معنا لاننا جوا بغير  
معنى البقي المستعمل ولو كان يتا فالمر كثر من مذهب النور من ان ذلك ما فيه  
من الا حاز عمر الباقى قال الشاعرا مود لم يبق فقلت من البدارج  
قاعدة او لو طعونا تاسي يد كروا وصا يه و مونا و لا يهدى ذلك في كل  
البقا والحزن في زرعنا ما ه سفا قل عليها **نول حيا** سم حتى يكون حزن صا و  
كون من لها كثر في اصل الحزن في ساد الحسبة العقل الحزن الى الحزن  
دون الحزن والبلح ومعناه بفعل وكث حتى يكون ذا الهزم ويكون  
الها كثر من الحزن الى حزن احيى احيى انه مصدر في الحزن حتى قال انما اتكوا  
بشيء حري في القيد والعلين لندما لا يكون معناه انه جعل الشاعرة كثر  
ما اصابه في التاير في البت حري في القيد والمست فعل سفا وجعل اللامه  
والعقوبه في معنى واعلى في التاير لا يكون الى غير من احسان الله الى ما وجب  
حسن طين فيل معناه اعلما في لز و يا و يا من يوسف صادف في والي  
ساحله وليس احدا ان صحت معور عليه ليس ما فعلت من الحزن والبقا  
حتى اصحت عينا لانها اصبت الما صبب ساد احد في زمانه ولم يكن  
متمنيا عن الحزن والبقا وانما كان مهيأ عن الولوج وما يودي  
الى الا انه لم يعمل سمارح كثر لم يعرف يوسف يعقوب حاله لان كان  
مخوسا بضع سمر ومود فعا الى مكان لعب في طننه انه لول طهر  
حاله الى في كل ليلته اعظم ما هو فيه و لونه وانما حاز اسحر احي  
الصواع من حزن الحبيب وان كان ظاهره ظاهرا فله التمه لاشا كان  
مواطاه منه لاحب وكان حبيب على النابيل لا تخلف لا نجاري

عقوله ان كون غيره قد حاز الصواع في حله فاذا انهم انظروا على  
ذلك نوما الذي تكرر حوا يوسف من العرا حيا والما كان في من  
الطيف لندم وتوالي الضيق العظيم الذي نول سمر وبغير صا هذا العز  
حسا لاشاع لبنا العظيم سم و وى من طير بقا اهل البيت عليهم السلام  
نولوا كان لباي **نول حيا** ادرو يعقوب يوسف فاطر علي  
نكس من العاين من صا لند عليه **نول حيا** اتا ادم في صا على حطية حتى  
انزل الى وجهه واقا يعقوب حتى على يوسف حتى اصحت عينا واما  
يوسف فكث على ابوه ويومى السمن حتى الى اهل السمن اعل من احدا  
امن لمان تكي بالبلد سكتا النار واما ان سكر البقا وسكت  
البقا وصالحه على ذلك واما فاطر عليها السلام فكت بعد وفاته التي  
صلى عليه والحق قال لها اهل المدينه سلا والاهل السمن يوسف  
كانت كثر في المدينه ما نشا فتا اعلت بعض اهل المدينه حزن حتى يرفع العبد  
ويكث بعض احدا من البقا هو البقا الذي حزن و سوا من ربحه ملك  
الناظر فلما انصرفت عن وجهه انت فمر النوح صلى عليه واله فاكث عليه  
وعقوله ما اذ اعلى شجرة توت احمد ان لا شجر يدرى الزمان غوا ليا  
ه صبت على مصاص لوانا صا الى ايام حتى لبيا ليا  
نول حيا هذا اعرف ما فيه ولم يبق بعد النوح صلى عليه واله في اكثر  
الزوايا كثر من ربحا سمر وفعلت ما فعلت وكث ما استمر العرا  
ولس سمر احدا ربحا بها احد ولم يطره لغيرها اثر وتوا ذلك  
نعم الموضع عليه السلام وهو لا يعمل الا ما امر به عليه السلام  
ما كانت توصي الا ما كان حقا ولله رضا واقا اعلى ربحا  
فكث على سلا ابية من حتى اصحت الحزن وقال مولانا بقا ما سيدي

افى اعطاك نكاحا هليلق **قال** انما اسعوا بنى وحزنى الى التراب  
لما حضر مصر عيسى فاطمة يوم كثر بلا الله تعالى العيزة ولم يترك احد  
منسبا قط الا في وقت ما وضع فيه راس عيسى **بن** راب الله تعالى  
وكان في حنات من راس عيسى وجهه من راسه وضع على طبق ونعلى  
وبوضع وقت قطارده مع عيسى وقا **بن** يعقوب لك فلما اكشف عن العيون  
ورأى القوم ذلك ان راسه بين كواكب طعام وعرف هو عليه لسر الراس  
فقال لهم هلموا الى طعام فانكم لا تأكلوا هذا من راسه فاعلموا عليه السلام من  
تأمله انما انبأه بحرق على عيسى **بن** يعقوب فمات في حرق واهتدى له **بن** راس  
ما في الهمم فماتت شوا من يوسف واجيبه **بن** يوسف طلب الشى احكامه  
وبدأ هذا الكلام على ان يعقوب عليه السلام كان ظهر شى من الحمار الذي  
جنته على طلبها وبكك انما انت ابني راها غلبت من يوسف واخاه  
هاتى جملة الاجياف **ولما** حل امره ولا ساس من روح الله **بن** راس  
من روح الله الا القوم الكافرون والزوج والفرح **بن** يعقوب واجد واصله  
من الزوج النبا في فاعله الله والزاجه ومن راسه من روح الله  
الكا فزورن الله **بن** فاعله اذا كان لفا يتيق باس من روح الله  
فكيف يجوز في هذا اهلا القوم انما ساس من روح الله في حال التكبيل  
الا الكافر الذي لا يعز ولا يبعث والكلام انا يخرج على وجه اخر على طلب  
روح الله فكل كلام سعى معناه ما مضيه يعرض فيه من العرف  
الله اسس من روح الله **بن** يعقوب فاعله ان يكون على العلي في حله  
الفا سوس على كماله **بن** فاعله فلما اخبروا قالوا انما العز منسبا  
واهلنا الصن وحيا ساعا غير حاد **بن** الصن سوا الجاه والجاه  
القليد وبيل الرد بالي لا توحدا الا ما لو كسبه **بن** فاعله من حاد كاسيد

عزنا فاعله **بن** راسه من روح الله **بن** يعقوب فاعله ان يكون على العلي في حله  
الفا سوس على كماله **بن** فاعله فلما اخبروا قالوا انما العز منسبا  
واهلنا الصن وحيا ساعا غير حاد **بن** الصن سوا الجاه والجاه  
القليد وبيل الرد بالي لا توحدا الا ما لو كسبه **بن** فاعله من حاد كاسيد





عليه السلام فلهذا لم يرد عليه من يسمعون له ان هو اخرجهم فلو اخرجهم  
السفهاء اسفا فاعلموا ان اواسن من هو الله ليؤمنوا به واما ما  
الفرع منه وويل كان عنده من هذا الموضع فمات في اليوم  
ذلك وذهبت الصواب في هذه القولية انك اخرج لالك القدر  
وقال انما البشير القاتل عليه وجهه فان تدينه ان  
البشير عوز في عين البشير ما ترك في شجرة فاما البشير  
معنى استبشر به لك عليه قوله على والبشير ابا الحسن التي كمن نوعه  
وقيل كان البشير هو الذي يعقوب اليه العيص على وجه يعقوب  
عن صفة ما قدر عليه ووجد من الخلا وعاد ابصر الى حاله الاول  
مضيا فلما رآه كرم يعقوب صلى عليه السلام قال ابراهيم في علي بن  
رويا يوسف ما اعلمته وهذا الذي طيز في الامور العجيبة في يوم ذلك  
ان ابراهيم في علي بن ابراهيم ابا علي عليه السلام ابراهيم في علي بن ابراهيم  
اليها بمنها في المخرج والمخلص ما يعلنون واموضع لان هاهنا  
الاعز ابنا من اذ مع لما وحتى لتوكيد على جميع الصلة كما قال في  
ولما ان جانت زسلنا وفي موضع اخر واما جانت زسلنا في  
قالوا ما بالاسعقر لنا دابة لنا انما خا طس في الما طهوا الامز ذلك  
اعترا في الام يعقوب بن ميمون في الامم الاسعقر في الامم  
المعصرة في الامم بالنوبة لاجل المظلمة لتعلمه بصف المظالم وسوان  
لا ياحظه بظلمة انما صاحبه من عند توموا الاسعقر قد يكون ظلم  
المعصرة بالوقوف لما نزل معزة الخطية وقد يكون الاسعقر طلب  
المعصرة بفعل التوبة ولهذا اخرج ان سمع من لغيرة ولما كان في  
غيره بولده على الله فالسوء والسعير كثر في الامم هو العوز الزجيم

وقد ورد في التواتر ان يعقوب عليه السلام اخذ الزمان في الشجر يقول  
سوف اسعقوكم في يوم من الاوقات حتى لا جا بكم عار واثوبكم وويل  
اخذ الى البلد المحمدية قال ان عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم قد ارجع  
فلما ارجعوا على يوسف اوى قبيلا بوس في الامم محمد بن لما ان جا البشير في عام  
الى الاقاليم مصر واجا في ذلك الموضع فلو اوجه تترتب في حوائض  
بعد ذلك حرك على يوسف صلى الله عليه وسلم عليه السلام حرك مسعرا لايامه  
اخوته واهل بيته وخروج معه الى البلد فلما خرج قال لهم ارجعوا الى مصر ان  
لنا القدر اسير وقيل قال لهم ارجعوا الى مصر معكم من زنا القدر اسير ومعهم اوى  
ليؤمنوا به جعل لهم اوى واهل بيته يعقوب في حالته انما كانت وتزوج يعقوب  
خالته في ذلك الموضع في الزمان وقيل كانت مائة الاحياء في ذلك الوقت الا ان  
الوجاه الاحيوان وحده الاول تسميها كما تسميها من اجل اسم ورفيع ابو علي  
العزير وخزير والحمد لله معناه ان يوسف عليه السلام عظمه من ابراهيم  
فرفع من له في سجداته لله تعالى في نوحها في حواء السوء فليس لها كما  
فعلت المليك عليه السلام في حواء الاله عليه السلام في السوء في القدر الحوز  
وابوه سجد لله في حواء وقد عنت وجهه السلام في قصه المليك وادم  
عليه السلام في حواء وقال يا رب هذا ناولي ويا رب من قبل فرجعها لربك  
فما معناه هذا الذي سواه من العز والرفعة في حواء ناولي والى اربنا  
القصصنا عليك وقد حقق الله زواي قوله حل منه وقد احسن في اذ احز  
من السخنة المكن من البعد ومن حجاب من زرع السطوات سبع من اخوة  
معناه وقد احسن انما في اذ لطف في في الخلاص وسهل الالفاء  
بعد الفاء في ثقت مسكونا مصر وكذا بالبا في ميمون وكذا مرفوع الى الم  
والفكر في ذلك من بعد ان اوع السطوات سبع من اخوة في العباد



كان عاقبة الذين من قبلهم وظهرت في ذلك كثرة في القرآن واول ما  
واما من اكثرهم بالله الامم مشركون في سائر آلههم الاوثان التي عبدوا  
وفلما يومن اكثرهم بالله من الاوثان ان الله خلق السموات  
والارض والامم مشركين عبادهم الوثوق فلا تكلم الله عنهم ذلك بقوله  
ولئن سألهم لنقولن الله هو خلقهم في كل كتاب وفيما هم مشركون  
قال الله على كل امة عليهم وولياهم الامم يومئذ في كل امة من امة  
وكانوا امنوا موسى وكفرا بالحق صلى الله عليه وسلم : اقاموا ان الله عليه  
من عذاب الله واما نبي الساعية بعدد في راسه في الفاسية من احوالها المطلة  
الشيء ما اطاعها عليه وعنه واما نبي عليه من عذاب الله  
ان عساه واما نبي الساعية بعدد كيف سوغ لنفسه ان يصر على  
بالله ورسوله وهذا على نبي يوم القيامة عليه واول ما من الله  
سلي على اهل البيت صلى الله عليه وسلم انا ومن اتبعني في السبيل في القرون  
لفظه وبذلك في الشاغل فلا سعد وحافل في الناس من بعد ذلك  
لكل السيلام والخطاب في هذه الاية لسانا يحصى الله عليه والذليل  
ان الله على ان يقول لهم ان الذي دعواكم اليه هو دين الله والاسلام  
التي اتي بها هي ديني وسبيل وانا ادعوكم الى توحيد الله وانا ومن  
اسعنى على نصيبي وعزفت نامس كتابي والصخرة العزفة التي من  
اخرج من الباب الى دعاء الى الحق ودعاه ماله فيمليح ودعاه انما النعم  
له واول ما من الله وسبحان الله واما من المشركين هذا العالم  
واما من يقولون والله فعل وسبحان الله من يدعوا الله الملتزمين  
واظهرت التوبة من المشركين واما من المشركين به وقوله يدخل  
الافاق اللام في سحابة الله واما من المصادف فلا يخرج بهذا المعنى

من انظر اخرج عن العصور فقد يكون ذلك الاحراج فواجب ان وما  
ارسلنا من ملك الا بالحق او احا اليهم من اهل القرى ه خرج هذا الكلام  
مخرج الخواص في اعيان من شوال لو ان الله ان بعث لنا نبيا  
اخا فعلى الله ان يبعث عليه لم يبعث فبذلك يخرج بسوال الامم المشركين  
من الملك والحق في اعيان النساء والرجال فاما ستمائة في الارض  
يطنون كيف كان عاين الذين من قبلهم هذا حق لهم وبعث على  
الاختبار انما من اهل البيت بكفرهم وعصيانهم والى كاهنهم  
الزبيل الذين بعثوا اليهم لئلا يامنوا ان نزل بهم من السماء ولا لاجل  
بشرهم محمد صلى الله عليه وسلم ثم وكذبهم للقيامه له ولان الاحزة  
تحيي للذين بقوا اولا يعلمون معنا وما اعد الله لعباده  
الذين في الاحزة حزن وانفع ما نكوا اليه واعتزوا به من عرط الدنيا  
وحطامها ثم قال يعلم على وجه المعنى الخلق عن حالهم ولا تعلمون  
معناه وما كانا ناطقا بعين عقلي في حال الدنيا والاحزة على  
الانفع الاحزة حزن لمن منع الدنيا وما وعد الله في الاحزة حزن  
ركوا اليهم من هذه الحيرة الدنيا حل حله حتى اذا استبان للخلق  
وطن انهم قد كذبوا واحده نصرنا من بني اسرائيل وما سنا على العوم  
الحق من الطن فكان معنى العلم معناه حتى اذا يابس الرسل من  
ان قومهم وبعثوا اليهم ليعلموا نصرنا له قد مر كذبوا بالحق  
والسبب فيه فحين قد انصر الكافة والحق في الامم طنوا الرسل  
كذبهم فما احببهم من نصر الله واهلك عدوهم من ذوا اليد  
ان الرسل بعثوا الامم كذبهم فما احببهم من نصر الله واهلك  
عدوهم ما شئوا من انهم واولادهم فكان لطن معنى العلم ومعنى

نشأ يحيى من عذائها من نشأ ولا نشأ الله ان يحيى من عذائها  
من قاب واستحق المعقرة ومن نشأ من عذائها لئلا يقر عذبه  
من عذابه كما قال واذا اراد الله هومر سوا فلما نزل وما لله  
دونه من الى هذا وعنده عايد الله ومن من زعم ان يكون  
في مبيد بعد هذا اخطا لان الله لا يمحركه فلا يدع في الشاكر  
وهو ان الله قد كان في قصصه عبرة لانا يا باهك العبد الاله  
والهيب ابها ولها نظير ومعناه في قصه يوسف في اخوته غير للعدا  
منه في ما كان حديثا لغنى معناه وان يرضى ان يجدنا مغفون  
محتوصا كما في عدا احاد من المستورين وقبوله من الله ولكن يصدق  
الذي من يرد ويصالح على هدي في رحمة قوم ومومن معناه وكبره  
لكنه التي انزلت من التوراة في الحبيب وسائر كماله وسائر الاحاديث  
الانبياء الماصية الامور التي حوت في ايامهم وما اوحى الله على اليهم  
القرآن مع كونه مصدقا لما قبله وهو مصدق لكل شئ وذلك انه يعلم ما في  
المنزل الكثير وان كان القرآن ذكرا لله ولم يعبر به بشر فالحق بالحق  
لانهم مستحقوا وهذا محمد به الله ووجه الاعتبار بعصته هو ان الله  
قد راعى اعزاز يوسف عبد القاب في الحب وبعد جميع ما ناله ما راعى  
الله القادر على اعزاز من رضى له عليه وله واعلا حليته وبغاداره  
وذلك ان تركه في القبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ارقام  
سوره يوسف فامثل لاهلها وعلمها اهله وما ملكك عيشه هو الله  
سخرت له الموت اعطاه القوة الاكبر ما بعد اهل السورة التي يذكر  
فيها الرعد لما اشارت له من عذبه وما في اهل السورة التي يذكر  
وما في الاصل جسمه وسببه احاد

من الله ان يرضى من عذائها من نشأ ولا نشأ الله ان يحيى من عذائها  
من قاب واستحق المعقرة ومن نشأ من عذائها لئلا يقر عذبه  
من عذابه كما قال واذا اراد الله هومر سوا فلما نزل وما لله  
دونه من الى هذا وعنده عايد الله ومن من زعم ان يكون  
في مبيد بعد هذا اخطا لان الله لا يمحركه فلا يدع في الشاكر  
وهو ان الله قد كان في قصصه عبرة لانا يا باهك العبد الاله  
والهيب ابها ولها نظير ومعناه في قصه يوسف في اخوته غير للعدا  
منه في ما كان حديثا لغنى معناه وان يرضى ان يجدنا مغفون  
محتوصا كما في عدا احاد من المستورين وقبوله من الله ولكن يصدق  
الذي من يرد ويصالح على هدي في رحمة قوم ومومن معناه وكبره  
لكنه التي انزلت من التوراة في الحبيب وسائر كماله وسائر الاحاديث  
الانبياء الماصية الامور التي حوت في ايامهم وما اوحى الله على اليهم  
القرآن مع كونه مصدقا لما قبله وهو مصدق لكل شئ وذلك انه يعلم ما في  
المنزل الكثير وان كان القرآن ذكرا لله ولم يعبر به بشر فالحق بالحق  
لانهم مستحقوا وهذا محمد به الله ووجه الاعتبار بعصته هو ان الله  
قد راعى اعزاز يوسف عبد القاب في الحب وبعد جميع ما ناله ما راعى  
الله القادر على اعزاز من رضى له عليه وله واعلا حليته وبغاداره  
وذلك ان تركه في القبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ارقام  
سوره يوسف فامثل لاهلها وعلمها اهله وما ملكك عيشه هو الله  
سخرت له الموت اعطاه القوة الاكبر ما بعد اهل السورة التي يذكر  
فيها الرعد لما اشارت له من عذبه وما في اهل السورة التي يذكر  
وما في الاصل جسمه وسببه احاد



و نحر السمن والقبر خزل خبز لاجل سمنه المستخر المهبان  
خزى سمنه من غير معناه كسمنه اذ هو اذنا والابيض والماء  
الحزبان والابل الوصل المعسوب لحدوثه في القطاعه وتجرع  
لقد اخل سمنه ووفنا وحلاه فاجل الدنيا الوقت لمصره وطرما  
والوقت السمنه ويا حلاها ووجلت الالفه اللام في الشمس وان كانت  
واحد ٧٨ في اسمها مع الصمه اذ لو وجد مثله الخاف سمنه وكر  
الفن لو خاف لثقله احان من ان تركه ان يدور **موله** خزل  
الامن بعصل الايات لعلمه بقا نعيمه بوقته معناه وعصل الايات  
وتبينها الكثر ونحوها من لفظ الدمح في مصر واقفا مع لفظ  
السمن ما وجد ضمنه في الحزمه **موله** وهو الذي عبد الاوثان  
وجعل فيها راسه وابهاها المدا بسط ومعه ان الله يقول  
سط الارض وجعل فيها جبالا مائتات جبل وناجا الارض وجعل في الارض  
ابهازا حازه والزوا سمنه الزا سمنه وهي الثا سمنه **موله** سمنه  
المعزات على فيها ز وجعل سمنه اصل الزوج السمنه لقرن سمنه  
سمنه في اللغة زواج من الانثى اذ امير فاعلى الظهر والبعير كالخنزير  
والاشي والوطي الباسن الحلو والخاصه ومعناه جده مبالوس  
وصمنه من البسات لان هذا السمنه فديز خبز ومن اذ بالذخون والاشي  
كخوفه لثقله ما بينه وراج من الانسان سمنه من المعز السمنه وسمنه  
هذا على وجه التاكيد لثقل المعز في العفش **موله** سمنه يعني البسات  
ان في ذلك الايات لغوم سمنه ومعناه ما في البسات عشب البسات  
والبسات عشب الليل ومن اجمع ما خلق الله من هذه الاسباب  
وعبر اول سمنه وفي غيره **موله** خزل سمنه في الارض قطع سمنه زيات

وخات من اعناب في زرع وخيل صنوان وغير صنوان سمنه  
واحد الصنوان المدا هو وهو القسله تكون في اصل الخيل  
يقال لان ارجل الخيل صلبة اي لصق ابيه وصنوان جمع صنوه وقيل  
الصنوان الحلات التي اكلها واحده وقيل الصنوان الحلات التي اكلها  
واحد ومعناه الايه في الارض قطع سمنه زيات ملاصقا قطعته  
ودفعه عنه وقيل سمنه وفيما سمنه وفيما اعناب وزرع وخيل ملاصقا  
زريع هذه الزروع والاشي والخنزور ما واحد **موله** سمنه  
بعضا على بعض في الايات في تلك الايات لغوم يعقلون معناه  
وقيل الله بعض هذه الاشياء بعض في الايات في ذلك  
بعض لغوم يعقلون طعمه وما خلق الله في الارض من الزرع  
والخيل والخنزور على الصفا التي وصفها الايات وغير لمن طر  
بها عقلم واستدل سمنه وحدا بينا الله جل خزه واذا استدل  
بها عن صانعها وحالقه وما لكه وبت هذه الاية على طلاق قول  
سمنه والطبع والحاصيه ما لو صرح ما ذهب اليه لوجه اذا كان الامر  
والما واحد الا سمنه منها الا لوت واحد في سمنه الا لوان الخليفة  
سمنه وطعمها وزاحتها اذ ليل على الله فعل قادر مختار يفعل ما يشاء  
على وجهه يشاء **موله** وان معجب قولهم اذ كانوا با انا  
لحق خلق جديده فما اياه مبرج ودم مبرج النبي صلى الله عليه وسلم  
سمنه مبرج مبرج ما املك له صرا او ابعاد ودم الكفار لغيره  
خبير بعد الامانه ونعاده وفاقله الشاه الحزمه مع علمه بالشاه  
الاول وهذا الباب سمنه لعاملان سمنه وسمنه  
سمنه واعمل عنه هو الجهال فهو انما اذا صاروا انما سمنه

لن يصبروا انما كانوا عندهم من حال حسير ولو اعدوا بالساة  
الاولى لهم ادعوا من نسي ما بعد من شهادتنا فيه **جاد** بوا  
البيه وهذا مع قولنا نحن احبنا كما رأنا انما في حال حذر  
**وقولنا** لا يملك الله خزائنه من غير ان يملك الاعلان في اعطائه  
واولاك المحاسب لنا زهر فيها حاله من نسي ذكر العز في الاعيان  
ها هنا على طريق المسحاة قيل هو الذي خفي وعجز لمن  
اعطاهم اعدال الزمهم من خفيهم الذي فعله وقيل ذكره  
وجه الحق وهو العذاب في النار حاشي قيل هو الصافي  
في النار معدون الاعلان **وقولنا** وسيعاونك السبي  
الجنة ودخلت من قلم المثالات **هـ** واصل المثالات لعقوبات  
واحدة هاتئنا قال ثلثت اذا عذبتني فاعذبتني من صاحبه اما  
اذا قصصته منه ومعناه هو اجهال يظنون صورا ما سوه  
من العذاب بل الاحسان لا اله الا هو انظار انظار الماسور  
من نزول العذاب استعواء الله وفي حشر الله ان يهلم الله  
ثم احذر من قارنهم على الفتح بالعقوبة **ان** في صلاته  
والله يسل كان اذا حذرهم نزول العذاب من طلبوه متعاجلا  
واسموا واسمعوا **ا** **وقولنا** **هـ** ودرج من قلم المثالات  
معناه سخر من ما سوعدون من نزول العذاب ويسعدون  
فوعدهوا انزل امثالهم **فليس من العقوبات** **ب** **وقولنا** **ق** وان  
لزم وعجزه لنا يسر على ظهروا ان ترك لشدة العقاب معناه  
يعجز لهم الحيزه التي فعلوها وطلوها العيشة بالثوبه وقيل  
يعجز لهم الصعيزه التي طلبوها العيشة وان كان عقابا شديدا

عصاه واحدة ولتتبعه قوله **من** **هـ** **وقولنا** **ق** وان  
عنه ايمن ثم انما انت **س** **وقولنا** **ق** وان  
الفاذون يكونون هذا الخلق على محمد صلى الله عليه واله من الامانات  
التي يفرجها وهذا ادون القرآن الذي انزل عليه وهذه التي  
تفرجها فهو مثل الحجة التي على عنهم بقوله وقالوا لن نؤمن لك  
نفر لنا من الارض فنهأ الي اخذ الايات في خاطبهم ما نزل  
انما انت رسول الى كل قبيلة بل الوصل الذين من قبلك فوهم  
بههم الى طريق الرشده واحلف المشركون في الهاد هاهنا  
**هـ** بعضهم هو محمد صلى الله عليه واله وقيل هو الله تعالى وقيل  
عاذي لخالقه وقيل هو الخلق الذي الحق يدعوهم ما يعطى من  
الايات لا ما يفرجونه ويحسون فيه **وقولنا** **هـ** **وقولنا** **ق** وان  
خل في ما بعض الاخبار وما تزداد وكل شيء عنده مقداره  
اصر العيظ هو هذا المانع في الحق الفاضل من الاعراض  
ففاض اليهم في الزجر والادب عاصت انطفئه ومعنى الايات في  
عليها على كل شيء من حروا في ما بعض الاخبار وما تزداد  
علازم العيوب وقيل معنى ما بعض ما بعض من الاسهم السبعة  
اليزداد ان اوله قد يولد لسته اسهم بعضها قد يولد من  
لاعشش وقيل معنى ما بعض هو ما سقط وما يزداد هو المام  
وسما بعض يقر من الطفلة وطهون دم الحصره بعض الايام  
التي لا تعبر بها في اجزاء بعض حال الوارد ما يزداد من الشهرة  
حاله الوارد ومعنى وكل شيء عنده مقداره المقدار المساك بقدره  
عزوه حاشي قال ما فعل الله به على مقداره ما تروا اليه الحكمة

مع عن بعض ما ازاده وقدره من حكمة مقدرة في الاجل والبر  
وقوله اخره في العبد الشهاده فيل عالم المعبر وروا المجرده  
وقل العبد والستر والسهاده هي العباديه قوله حال خبر المتعالي  
مع الخبر هو الاصل المحض بضعف مقداره بحيزه بالاضافه اليه  
المعتمد بما سئل الله يكون على منتهى الامداد وقيل المتعالي في الموضع  
عما يقول المشركون وقيل مع الخبر المتعالي العظيم الشأن اعظم  
الملكه المندرجه على كل شيء وقوله جميع بقوله استخرج من اسم القولين  
جهت به ومن هو مسكن الليل وشارب الماء في الشارب الحار في قوله  
الى انما ستره وقيل هو الشاك في ستره اي في مذهبه وقيل  
الظاهر من حيث كان منه ومعنا انما ان الله تعالى يعمل الاساطير  
تصريف احواله مستورا وعلمنا مستورا وسانا بالهار والستر  
والعلايه بيواعته في الظهور من حيث هذه صفتهم من اخذ  
حزاهه على ما صان معلوما من حال العباد في الظاهر في الطقات  
والمسكن في الظلمات والجاهل بمرطقه والصبر في نفسه في معلوم الله  
تعالى سواء الاخر عليه شيء وقيل معنى وشارب بالهار مستورا بالجاهل  
وهو جاز في اللغو وقال اسر به الوحش اذا دخل في كنيسته وقوله  
له عفتان من من يدور من خلفه كحطون من من الله اصل العبد  
الساكن الذي يحى عبيده فقال عبيد عبيده اذا احب بعده ما للعبد  
الساكن ما خلفه بعضه اكلن احد يحى من الاخر والمزاد بالعبد  
في هذا النوع الملكه علمه السبل ولا يملك الليل عبيد لا يملك النهار ولا يملك  
الليالي عبيد لا يملك الليل وقيل هو ان يملك خضعون عند صدور  
العجز على هذا التاويل في قوله تعالى ان قوتان العجز كان مشهودا

ملك الملك وليكلامه ابل وقيل المعصاة الامرا والواد والقول الاول  
هو الطاهر والصبر في قوله من غاب عن عين في قوله من ستر القولين  
جهت بها اليه ومعناه عبيد من عبيد كحطون وقيل الصبر عايد على  
اسم الله تعالى في قوله الامر في اسباب الخير المتعالي ومعناه له رجاؤن  
وحده كالحق وقيل الصبر في قوله من ستره اي في قوله من  
ان ستره معناه له الولاء والادب والتاويل الاول هو الاصح والثاني هو  
الوجه ومعنى كحطون من من الله اي من الله فاقترعها هنا عام  
الان حروف الصفات بعضها فهو مقام بعض في اللغو وهو كقول  
العايد اعينه واحتج عن عايدك بدعايك فيل من هاهنا الست  
على البذل لان الملك كحطون من الله ومن يستعمل عبيد كالحق  
اعيد من جمع وعز جوعه وقيل كحطون من الله من الجح في قوله شيء  
هو ان الله يعبر ما بقوته يعبر واما بانفسهم معناه ان الله لا ينزل  
بعين يوم الا بعد ان يعبر واعلم انفسهم بالعاصيه وطيره قوله تعالى  
ولا تظن ان الله لم يكلم مغيرا نعم الله على قريته يعبر واما بانفسهم لان  
الله الخون عليها المنافع والمضار والاعطايه يصرفه ولا المنع سفعها  
تفعل من النعم وما يوليها للمصالح وقوله وما اذا ان الله هو سوا  
لا يترك له وما لم يترك من من الله ومعناه وما اذا ان الله ان ينزل العذاب  
فهم ورايهم من سوا الله يرفع ويشده بعد تخاير كالحق ووجه ووجه  
ولا تظن ان الله لا يترك من من الله سخره مدفع عنه عذاب الله وفي الايه  
على الجحيم فيما هو اليه من اجازة بعد ان يطالب الظاهر لانهم لم يعتبوا  
ما عسى من حق فهو منافع الحنة ونعمها وقوله في شبهه الذي يركم  
البر وفوا وطوعا وبشره الشايب المتعالي وقيل معناه من تلك البرزخ وقاس

الصلوات التي سمع مع البرن وطعاً في تعين المزميل المحر والجمع  
وفيل حواف المسا من اذاه وطعاً المتفرع تبعه الزرق والانس  
والاحتذاء والجد وهو احداث شئ من غير سبب واللدن على الحلق  
السحاب خلق الحظ فيهما وذلك لقلما في فوط من وسعي اربط  
بحره والليكة حقيقته الحقيقه مصممه الخال شفو هذه زكته في  
حاله من الزخوب حسن ومنع سعي الزعد سعي سعي ما في من المالكه  
على وجوب صبر الله ووجوب صبره على نعمه واعماله فشان الزعد من غير  
الوجد سعي الله وفيل سعي ما في من كاره التي على سعي الله وقد  
اذا حال نكد فهو ليعون فشان وفيل من ملك يزحوا السحاب يعرف  
الذي سمع وهو سعي الله تعلم ما يدره من فطمه الله تعلم فعله الذي  
الفتيح هو ما بعد الخلق من اليك سعي الله حواف من نكد وعفوه  
وجوه حال نكد ونزج الصلوات نصب ما من يشا وهو حازون في الله  
نقد في الحال معناه ونصب الله اضعاف من يتناسخ خلقه على وجه المجد  
والعبه وهو الكمال عبادون اهل التوحيد عن تذهبه لحد المجرع الله  
شده في الجار وهو الحذا العقب بر فلولهم ما خلفت وعلنت اذا علمت وقام  
وقيل ان الله في خلق من الصلاه حال التي صل عليه والذليل  
ما يجد من نكد من لو او من فوت لم من عيا م فضة فازر الله على صلاه  
فاهل نكته وفيل نكته ان بدوعا من لطيف لهما من حله السمين الذي  
انزل الله فيهما بالقبال السمين الذي جعلون مع الله انها الحز الاله  
ليردوه الحق والذين دعوت من دعوا ما سحبون لهم شئ الا كما سطر كعبه الى  
لسبق فاه وما هو بالعد فليردوه الحق سباه الا الله الله على اطلاق  
وفيل دعوه الحق على الدعوه التي تدعى بها على اطلاق لوحيد الله وفيل دعوه الحق

لادعوه يكون حقاً لكون ان تصاف الى الله تعلم ان سران هو  
الضقات الذين يدعون الا وثان كاجاتهم في الذين يدعون اربابا  
والذين يدعون الله كانه في يدور لغير الله معصن عن عايله  
فاقررون اهانها مقام عيزه وقيل يدعون من رونه معناه يدعون  
عيزه وهو الذين يدعونهم ما سحبون لهم شئ الا كما سطر كعبه  
من ان مناو لا الساخ فاه بسط كفه ولا سلف وهذا مثله وقيل  
كما سطر كعبه الى الماء فاه قبل ان يصل الى يده والعرب يصرب  
الثلثين سبع ما ماله احب ماله البصر على الماء فوا حرام وما دعا الا الذين  
الى صلاه معناه وما دعا وهو الى صباغ ويطلان وقوله حتى استمر  
والله سجد من في السموات الارض طوعا وكرها قيل المومن سجد  
طوعاً والشافر سجد كرها بالسفوف ومعناه ان السجود واجب لله  
على المومن سجد طوعاً والشافر سجد كرها بالسجود كرها كانه قيل  
فاكر الحكيم في وجوب السجود لله تعلم وقيل المومن سجد طوعاً  
والشافر في حقه الشاكر حرها ما فيه من حاجه والذله الداعيه  
المخضوع لله تعلم والطوع هو الاقبال للا من قبل العتق  
الغزة لمصنه وهو الحز الى الامر على اما العتق فوجه من عظم الامم  
أقرب والاصال الى الصل جمع الظل والاصال جمع اصيل واصل جمع  
اصل وهو العتق ومعناه سجد طلاله العبد والاصال ما به من  
الذله اليه لغير الصانع غير مصنوع له الغزة والعزده وقيل سجد الذله  
كما في الذل العبد والعنه المصنوع من عايله من عني التي تقو  
الرجوع الى الموت فهذا امر ليس يصرف به هذه الاحوال فلا يمكن  
الاصاع والاصل السجود للذلل والمخضوع كتمل الا كما في الجواهر التي تطاها



قال الشافعي بطل الاكوفما سجداً للجواز في الظل عزه واحده  
ظاهره لانه بعض زمان نفاع الشمس فسقطت وبطلت الخطاطها  
ومتمدود **في ط** قيل من رتب السموات والارض قل الله قل الحق  
منه ونداوليا لا يمكن ان يعيش بها ولا يذبحها امز الله سبحانه الله  
عليه والتمس ان يقولوا انك لكفار في وجه المصنف عليه الوجه  
من خلق السموات والارض والكل لكفار **في ط** علم ان الاوثان التي  
السموات والارض ثم امز ان يستدل الله هو الخالق بالكل  
والارض وهذا كالتسليم لمن علم السموات يستدل على علم  
مخفيه علمه اعلم تكثير ما علمه وامز ان يقول المصنف وجه الاكاف  
عليه والتمس ان يلهي بالخالق اذ هو الاوثان التي من ذلك الله اعلم من ذلك  
وهي الاوثان التي لا يملك شيئاً واصغر **في ط** قل ليس في الاكل والعباد  
امر هل يستوي الظلمات والنور انزل الله المومن من ليد الصبر الذي يشي  
في النور وانزل الكافر من ليد الاعى الذي يشي في الظلمات وكلين يعلمان  
لهم ان الصبر الاعى يستوي ان النور والظلمة لا يساويان فذكر  
المومن الكافر ووجه من ادخلوا الله شريكاً احاقوا بالخلفه فمشاء  
الخالق عليهم ومعناه ولا خلق الاوثان التي يخدمونها الهة من ان  
العباد مثل السموات والارض والحيوانات حتى يسهل احاق عليهم  
وامكنهم بميمها في ذكر بيان عجزهم وسان جعلوا بالكل الكفاة  
ما خاذه الاوثان الهة **في ط** سببه فلا بد جاني كل شيء هو الاوثان  
العباد الهة الله عز الاوثان يخلق الاحياء من الحيوان والكل  
مبدع يكون حالها لها واقع لفظ كل شيء على ما وضع المبدع خلقه ان  
الايد حجت مخزج المبدع ومطل بذلك ما قالته المحبرة ان افعال الله

داخلها ما انما اشياء لا ينالها الحسن المبدع خالق السعد والعت والظلم  
والكفر والحضج والحقاضع تعلم التدخا بهولون علوا جبراً او وصف  
كونه خالقاً للمسحقين **في ط** قوله الاوثان التي لا يملك شيئاً او اسفا  
ومن يزعم جولي واحد فامز به ومن سار بقدر الاسمين في غير موضع  
انزل من السما ما **في ط** قوله لا يدعي بها فاحتمل السبيل زنا ابيادها  
توقدون عليهم في النار انما فاحتمل متناع زيد مثله ومعناه ان اللذين  
التيما المظن وكثر حجة سائت الاو ديه من ان نوعه على الماء فكل  
وما لم يطأ الا اذا اوقد حجة على من اجله فذكر الاو ديه على كراهة وفيها  
لعلم ذلك السبيل زيد تارة من اليد واليد الذي هو الزايد ما فاحتمل حتى  
يربو على الماء فكل ما لا يملك الا اذا اوقد حجة حتى يعلم طبعاً الحليم  
من من ما اوسع شوقي **في ط** فكل من نوعه على هذا الذي يوقر به  
يعلم وما لا طر زبد من الزايد الذي اجمع وز با على الحازي في الاو ديه  
**في ط** قوله على ما الزيد صمد جفا وما ما سفع الناس فيكت في الارض  
الحق هو اذ هو الزايد الذي يقال **في ط** فالتقدير اذا غلبت حتى انضمت  
فما من الزيد وسخت فلم ينسبها الله ومعناه فاما كان جفا من ذهب على  
وجها لا وسفع به وسفع الناس من ما الاو ديه الذي يوقدون عليه ما وصف  
من الحليم والاعتد فان ذكر حجت في الارض ينبغي في يد الناس ويستعفن  
بمعمل الله على هذا مثلاً الحقي والباطل والكفر والامان وما حازي كل  
واحد من الهة القدمين **في ط** عفا بضم الصاد الباطل خبر الزيد الذي يصح  
زبد من فلان سفع به فصار الحق خبر احاصل الباقي وهذا المعنى قولنا  
لكل من يظن ان الله لا يملك من يعلم ان الذي ذكرته في الاية انما هو على طريق  
النقل الذي هو احسن معنى واحسن لفظاً وارجح دلاله ووجه من الله الذي

استحقاقوا الزمهر الحسن في اصل الحسن المنفعة واطمعه في الحسن في الله  
ومعناه الله اجابوا الله الى ما دعاهم اليه من اجاب الله النوازل الى من  
النواب على الفعل الحسن الذي دفعوه الحسة كما سمى جزا التي تسمى  
والذين لم يسحبوا النوازل اليه تاتي الارض جميعا ومثله  
ما قد ابداه معناه والذين لم يحسوا النوازل الى ما دعاهم اليه من معرفته  
وتركوا الله لو افتدوا به ما يملكونه ان جميع ما في الارض له وله  
معدن عن عمره شيئا والرحمة من عذاب الله ان قد احل احد التماس  
من الاخرة **نوح** عليه السلام اذ كان في السفينة مع اهل بيته  
اي صبرهم الى النجاة واستمر المهاد النار من اصل حساب النوازل  
الذين لم يذنبوا معناه وصلى معناه مواجدة العبد بالفرح والفرح  
اي من عملنا انزل اليك من جلال الحق كمن يواظب على ان تذكر اولو الالباب  
الالف في قوله من الف افكار وان حذرت على صورة الالباب  
وهذا مثل صفة الله لموسى العابد من الله والقادر الحامل لآية الله  
في بابه فسيبها الى الابد والاعمال البصيرة ومعناه لا يستوي العابد من الله  
والجواهر في استحقاق الجزاء والبرج والذرة ثم من فعل الله فيكون  
هذا ويعتبر من حار عاقل مستعلا اعقابه **نوح** عليه السلام الذي يوفون  
بعهد الله ولا يصفون المشافقة هذه صفة المؤمنين المؤمنين بالله  
ومعناه المؤمنين الذين يوفون باعاهدوا الله عليه واستصونه وتدين  
بيان معنى عهد الله في غير موضع من هذا الكتاب وفي غيره والذين يوفون  
ما انزل الله بان يوفى وحشون تسمى والحقون يوفى حساب معناه  
صفاء لا يكمل المؤمنين انهم يصلون ما انزل الله بصلته وقيل يصلون الزمهر  
ويصلون محمد صلى الله عليه واله وسلم لان الله تعالى انهم يصلونه وبالله

على الله وحشون من رحمة الله التي باحسانها ليعاضوا والحقون يوفى حساب  
وتدين معناه الالباب الاولى والذين يوفون باعاهدوا الله عليه واستصونه وتدين  
المؤمنين والحقون يوفون باعاهدوا الله عليه واستصونه وتدين  
وذكرهم من صفتهم اياهم صبرهم في الجنة على ما احبه الله وصبرهم على ما  
كراهه الله وصبرهم على ما كره الله كراهته على ما كره الله وصبرهم على ما كره الله  
عول الله في عبيد الله في ذكره من لوجه وتدينون به غيره كما يقولون هذا  
نوحا الذي ان اذ ابراهيم يعنى الذي عظمه ثم قال من صفهم قاله صلوات  
على محمد وآله وبر الله تعالى في الاتفاق ما انزل الله من عظمته  
الوجود التي تدب الله اليها من خيرة ودرت الحسنة السنية او انك  
الذين يوفون باعاهدوا الله عليه واستصونه وتدين  
في الله بعدد ما **نوح** عليه السلام حنات عدن يدخلونها ومن صلح من ابائهم وزوجهم  
وزراتهم والمليكة يدخلون عليهم من كل باب هذه اصل العبد الاقام معناه  
هذا الابه هو يفسر قوله تعالى واذا لك لهم على الدار من ان يدخل حنات  
عدن يدخلون فيها ومن كان مستحقا للدخول تلك الجنة من ايامه وازواجه  
واولادهم يحضون معهم فيها واذ لك على ان يكون ثواب الطيع سروره  
ما زاه لبن المؤمن يسرون ما يرون في الجنة من حال ايامهم وازواجه  
واولادهم ويكون ايضا من حلة ثوابهم فيها للمليكة لهم وطبا وشرفا  
لهم يدخلون عليهم من كل باب من ابواب تلك الجنات على سبيل العظم  
لهم التمجيد والاخترام وهو قوله والمليكة يدخلون عليهم من كل باب  
عليهم ولهم اسمهم سلام عليهم ما صبرتم وفعى الدار معناه ان  
المليكة ادخلوا على المؤمنين من ابواب الجنة قالوا السلام عليهم ما  
صبرتم وسلم مدخل على السلام لهم ما صبرتموه وقيل بعد محمد

على بعد من هذه الكرامة اكرم باصبر من وادنى في قوله ما خلت ركن  
يعني المصدر اى بصبر ذكر وحسن ان يكون في الزيادة ان قيل بالبرهان  
وواجب من الذين يعصون عهد الله عز وجل يمتثلون ويطعون ما امر  
الله به ان يوصل ويعبدون في الارض ما كتب لهم اللعنة والهم سوال الله  
لما من الله بعد في الاية الاولى جعله المؤمنين في ما امر الله به من الكرامات  
في الجنة في هذه الاية حال الحاقه في الجنة بالجنة وادنى وما اعبر به من  
العذاب لا اله الا الله وسوال الله في ما امر الله به من الكرامات  
والذين يعصون عهد الله من بعد ان ونو عليهم ما قطعوا ما امر الله  
ان يوصل وادنى بصلته وهذه الصفة صد الصفة التي تقدم ذكرها  
وتوحيده الله بسلطان الرزق في شأه عدد له ومعنى قوله بقوله  
يصير هو بعض سبط فاللغة فعل ومن هو عليه رزقه فليسفوح ان  
الله هو قد سماه في الرزق في سورة البقرة وعبرها هو الرزق في  
رزق يطلبك ورزق يظلمه موسطه ونصقه تعلقان بالمضام  
والله تعالى قد جعل السعد في الرزق في الزرع والمواشي والحيوانات وما  
من الوجوه لمن شأه وهو الدليل لما هو من حاله ان المصلحة له ان  
عليه ونصقه على من شأه وهو الدليل لما هو من حاله ان المصلحة له ان  
ذلك هو شأه وهو قد سماه بالحيوة الدنيا وما الحيوة الدنيا في الآخرة  
الامتناع عنه وهو حواء من رزق الدنيا ونسبوا ما بها وبها الآخرة  
وما الحيوة الدنيا في حواء في الآخرة الا قليلا اهدى في قوله  
وقول الله عز وجل والوا انزل عليه امن من ربه قل ان الله لم ينزل شيئا  
اليمن اناب لمن الله تعالى ان وما من ان انما يطلبوا انما مثل احياء  
وما حى من عزة ايات القوا ما حى من عزة الله عليه والى الله اعلى

البعث لم يستد انما حاه به قالوا هذا القول جهلا من عباد  
يقول لهم ان الله عز وجل شأه ما يعاب من شأه على صلاه وهو العوض  
من ايات الله التاويك استدلال بها وليس من شأه من اناب الى  
الله وتجع واستدلال الله ومنتك بها وقد سماه وحده الهداية  
والاصالة في اول سورة البقرة ما شأه في الهداية هاهنا في الهداية  
المودية الى طريق الحق في حال صابحة وفي الآخرة الى طريق الجنة ومن  
هداه الله الى طريق الحق فقد اباه كما قال تعالى بهد من ربه ما يشاء  
من عباده الايمان في جنات الله في قوله الذين آمنوا واطقوا يوم  
يذكر الله الا ذكر الله بطاير القلوب وصفنا الله تعالى في هذه  
الاية المؤمنين انهم الذين سخطوا يوم يذكر الله ومن ان كان  
يؤمن بالله خيرا من نوره حاله هكذا وطعن بعض المحققين في ذلك  
ان قاله وصفه في اية الكو والوجل وفي قوله انما المؤمنون الذين  
اذا ذكر الله وحلت قلوبهم وفي هذه الاية بالسكوت والاطمان  
وهذان الاعتقان فتشبه بذلك الى طعن في كتاب الله تعالى وهو  
الله وهذا الذي قد عطف الله على طعن الله تعالى ان يقول  
ولكن قلوبهم ان المؤمنون اذا ذكر الله وذكر عفاها لا عفاها وحلت  
لهم واذا ذكر من حلاله للمؤمنين طاعت قلوبهم وسكت اذا امر  
بغير قلوبهم الفسهم معصية وحور ان يكونوا من اهل تلك الصفة الله  
عفوهم في حلاله في شبه بدا العقاب لمن اسجد ومن ذكر نواب  
الله وعفاها فقد ذكر الله وفي حلاله الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
صلى لهم وحسن اياك معنى طوى لهم فيما بطش لعشر قبل  
صلى بحوزة في الجنة وقيل هو ناسا لما طيبه عز صفه كنه ومعناه

انما اطيعوا الله واطيعوا السلاطين واطيعوا  
 الخلفاء واطيعوا القضاة واطيعوا  
 امرائهم واطيعوا عبادهم واطيعوا  
 حاشيتهم واطيعوا حاشيتهم واطيعوا  
 والتركهم واطيعوا السبيبه في قوله كذا كذا  
 اليه النواحي اليه علم من علم ذكره العواجب  
 ارسلا في امرهم ارسلا الايعا عليهم السلام  
 حصن خير الرحمن بها من حاشيتهم  
 الله واطيعوا الرحمن واطيعوا الله واطيعوا  
 قالوا بها الرحمن واطيعوا الله واطيعوا  
 الا هو عليه نزل في اليه كتابه التوبة  
 ان يقول لهم ان الرحمن الذي كفرتم به  
 له الا هو وانا نزل عليه في امرهم واطيعوا  
 فانا ستمت بكامل واطيعوا بل ارض واطيعوا  
 عظم الله شأن العز ان اوصفتم بها من  
 ما العز ان اقرى علمها ما من نوع الحكيم  
 به المولى ان هذا القز ان اقرى علمها  
 وصل حواسه ولوان قرا ستمت به الجبال  
 تفسير به الجبال ان هذا العز ان اقرى  
 وقيل لحوذ ان يكون حواسه بغيره من  
 له ووقر بعض العلم ان هذا العلم  
 انزل على رسوله ما هو عظم شأنه من

[illegible]



يرسل من ملك فامايت للذين صفة وان هذا السليل ليس من عبيد  
عما كان لها من صفات في روحها قومه فصره في هذا كما قال في اي اخرون  
فاصبر كما صبروا والعزم من الزميل والاصبر الا ملا التاخر وها هو  
ناحبر مع الله ومعناه انهم لم يزلوا يعذبونهم مدد مع الله  
يرسل انهم لم يزلوا يعذبونهم فامايت للذين صفة وان هذا السليل ليس من عبيد  
فكيف فان هذا العذاب الهالك لما اصبروا على كثرهم فانظر في انما  
لنقلوا كما كان عذابهم في **الذين** يوفوا بعهدهم كل يصبر كما كتب في جعلوا الله  
نفسه كما معناه انهم يوفوا بالتدين في حوزها ما كتب في حوزها  
وبعد من اقرع فوفوا بعهدهم من هو هذه الصفة ومن لعن هذه الصفة  
الاصنام التي اخذوها من دون الله وهو معنى قوله وجعلوا الله شريكا  
فكانوا من جنات مذبذبين كالنصر وحاوطا لها وعليها رجاء ما جازوا  
ان عبيد للنصر هذه الصفة في **الذين** لم يسموهم ارمي سونته ملا يعلى في الاية  
او يطاها من القول معناه سمواهم ارمي سونته من الاية التي هي صفات  
ثم انظر في اهل تدل صفاتهم على انه يجوز ان يعبد ارام ثم رسل لهم  
ان يصوموا ما لا يصح ان يفعل فيخرجوا الى العالم ثم رسل لهم ان يصوموا  
على هذا القول من غير رجوع الى حقيقته وهو ان سمواهم بالهتة  
ان يكون لها صفة الالهيته وقيل يطاها من لعل الذي لم يزل على ايامها  
فاذا علموا ان الله اعلم من كل شيء فكيف يصح اسماها بالالهة  
بل في الذين حكموا بغيرهم وصدوا عن السبيل معناه انهم لم يزلوا  
مقتضيه وكذلك عوا بهم من الحوز والانس كما قال تعالى في موضع اخر  
وزن لهم السطان اعمالهم وقد في قوله تعالى في موضع اخر وزن لهم  
السطان اعمالهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومن صل الله في الميعاد ومعناه هاهنا ومن صل الله ان حكم  
عليه انتهى فلا سمع شيئا به احدا انه اذا كان صالما من صفة بانه  
هنا لم يفعده وقيل انما يسمونهم من قوله الحق الى طرقت النار وهو العذاب  
فلا سمع وقيل ذكرته من قوله الحق في نفا سيم لفظ الصلابة في اول  
سورة البقرة **ومن** الله عذاب في الجحيم الدنيا ولعذاب الاخرة  
اسق في الجحيم من الله من واق عذاب لا ياتيا لهم هول عن الله ايامهم  
وبعضهم وامره المؤمنين معاد الله واذ الله في عذاب الاخرة  
هو عذاب جهنم واخبرناهم عذابهم عذابا للذي واذ الله في عذاب الاخرة  
ان عذاب الاخرة اسديت النار وان الله اذ عذبهم في الاخرة فلا والله اب  
الله عنهم ولا دفع نفا في اللعنة في الله التشيع وقا به وهو وافي اذا سمع  
عنه وقد عذب **الذين** مثل الجن التي وعد الموقر عذب من عذاب النار  
فمن عذب من هاهنا نسيه وقيل معناه صفة المحسوس وقوله تعالى والله  
الذي اعلم واخبر من الجن محذوف في بقية مثل الجن التي طعامنا  
طوب وشربها كذا ووصفها كذا وحدثها كذا كذا كذا  
وقيل بقية صفة الجن التي وعد الموقر صفة جنس جن من جنات الجنان  
الذين لم يسموهم من الجن **ومن** الله عذاب الاخرة  
ان عذاب الاخرة اسديت النار وان الله اذ عذبهم في الاخرة فلا والله اب  
الله عنهم ولا دفع نفا في اللعنة في الله التشيع وقا به وهو وافي اذا سمع  
عنه وقد عذب **الذين** مثل الجن التي وعد الموقر عذب من عذاب النار  
فمن عذب من هاهنا نسيه وقيل معناه صفة المحسوس وقوله تعالى والله  
الذي اعلم واخبر من الجن محذوف في بقية مثل الجن التي طعامنا  
طوب وشربها كذا ووصفها كذا وحدثها كذا كذا كذا  
وقيل بقية صفة الجن التي وعد الموقر صفة جنس جن من جنات الجنان  
الذين لم يسموهم من الجن **ومن** الله عذاب الاخرة  
ان عذاب الاخرة اسديت النار وان الله اذ عذبهم في الاخرة فلا والله اب  
الله عنهم ولا دفع نفا في اللعنة في الله التشيع وقا به وهو وافي اذا سمع  
عنه وقد عذب **الذين** مثل الجن التي وعد الموقر عذب من عذاب النار

[illegible][illegible]

فان صح القول الاول جمع جمعته الى ما ذكرنا من اعمال العباد كبحر  
البحر تقع عن قواهم يقولون في النار اننا علمت علينا سقونا  
وكنا قوما ضالين بنا احضنا منها فاعيدنا فانا لم نكن لو كانت السقاية  
لجمعهم ابتداء كما قال الجاهل من الحجرة والحشوة من غير عمل حصل منه بل كان  
لقولهم وكنا قوما ضالين وقولهم فان غير انما طاموس يعني فسيان  
الى احضارها تدعى جهة قولنا لانما لم يرضوا بعلمهم ولم يعملوا سبلهم  
السقاية لاجل ما في يده الموضع فلو لم يرضوا بتدنا فانا اطالوا في  
اعتراف منهم بانهم يعملوا الضلال وطمسوا العيشة والوجه الرابع هو  
السم بعد العاقبة والعاقبة بعد السقم وصلى الزور وبعد السعة وسعة  
الزور بعد الصبر وما شاكل ذلك حوز ان يدخل في الجوه والاميات انما  
واصلها لا يبين ما قبلها اصل الالاء في امرنا بقدر من الذنوب  
انما قيل الغل اذ كيا ب الضيق ككنا من جليص اعمال للعبادة ومن الله  
تعالى انه يحكم ما يشاء ويشتت لئلا تتوهم من هو ان المعصية تشبه بعد الله  
واست الحسنه بعد عملها وان كانت مسيئة في امر الكتاب قبل ذلك  
ليزنا لسنا صورا نهم يستعملونها واسم غير وقوعها انهم قد فعلوا  
**وقوله جل اسير** وعنده امر الكتاب له معناه اصل الكتاب وهو الكتاب  
الذي كمل الله فيه جميع ما يكون به ويقال ان سائر الكتب انما هي  
عندما ان الله انزلها الى الرسل عليها السيرة وتوحيدها عن غير الله  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يقال ان الله ولا يشترط ان يكون له  
الكلام وهو المكتوب في الكتب يدرك في كلام الله مخلوق والاصل  
الذي ذكر في استدلنا اننا لم يكن له السبل يستدلوا بما كلفه فيه من ان  
الذي علم الغيوب في العلم ما يبرر المعلومات وليعجزوا به ونهروا

للقائل في كتاب الله ونظيره من يودهم في الصلوات من المعازف  
ولما ترك بعض الناس العلم او هو طفا ما عليك البلاغ وعليها  
المسألة معناه ان انما في كتابك في حياك لا يحد بعضا بعد الخفاء  
من العوالم مثل قتلهم وابنه المومن في الامل المومن ان يستلزم  
وسمى قواهم وما جاسم في ذلك وقيل انهم لا يحدون عن بعضهم  
ما سقى قوه من العذاب استلزم السلب التمسالة وعليها سبته وادام  
فاعلموا **وقوله جل** انما في الارض مفضل من طرافها مثل  
فدوجه لحدها والارض ماء وخلق الارض من فضاه معناه مفضا  
بالروح على المسلمين من ان ينشركون وقيل مفضا موت هلكا وهو  
القار والماء سبعة احوال **والزرايع** مصفاها زراعتها **وقوله جل**  
والسجدة لا معطي جده وهو سبوع الكتاب في قديم زمانه وعنه  
بوضع **وقوله جل** ثم قد مضى الذين من قبله فله المكن جميعا قد مضى  
ما انما في غير موضع من الله تعالى ان الذين كانوا اقل هو امضوا  
المومن في جمع والامتنعهم عليهم ان كان الله على مكنهم وهو  
طاهر في سورة العزرا ومضى وامضى الله واستحق الماكن  
على ان سبب كل بعير انما قبل هذا ما قبله على معنى على ان سبب كل بعير  
من المكن وعينه وقيل معناه انما في كل بعير ما كسبت من مكن هو  
عالمه **وقوله جل** وسع على الصافات على الله معناه على  
هو الافراد عند موتهم يوم القيمة لانما في الدنيا وفي المكنه من ثواب  
الغائب وهذا بهد بديع **وقوله جل** استمعوا قول الذين كفروا لا تنفك  
من سبب لا في الله سميد اسعى وسع ومن عنده علم الكتاب  
هو علم من الله تعالى الرسول صلى الله عليه وسلم وجبا الاحتياج على من يحبه من

سلبه له فعلمه هو الخفاء تحجب وسوقه وانكروها وان لم يرض  
لها وعلقت فامد اليها فان على دعواك فعلى الله الذي ارسلني  
شاهد اليكم بما ادعيتكم وكفى سمياً به سعادة الله من عنده  
الكتاب وحده سعادة الله المعجزات عليه انما مقام قوله جل وعلا  
صدق محمد فان كان محمد كاذباً في دعواه لم يخرج جحماً لله بعد ان  
بعضنا المعجز على الكذاب لن تصدق الكاذب رب والديه على عنه ومن  
العتق له ورفح محمد الله على انما جعل المعجز اذا افوض اليه على محله  
ذلك سعادته واصحها واعبثها يصح ما ادعاه فما سعادته من عند  
على الكتاب بعد احلف **العلماء من عبدة على الكتاب**  
قال بعضهم المزايا على الكتاب المنزلة في القرآن والسورة والاخبار  
قال كرم ذلك سعادة الله وسعادته من عنده على النور والاحياء والبر  
اموال القرآن وكانوا من أهل النور والاحياء مثل عبد الله بن سليمان  
الغاسي بن محمد الرازي وغيرهم من علماء أهل الكتاب من اليهود كانوا  
مقرين بان يقولوا كانوا أهل العلم وكانوا يعرفون عليهم النور والاحياء  
ما دل على صحه سوره محمدية من الاسلام الذي في سوره الوحده الذي في  
حمده وانما اذا الصوره وقال علماء المحدثين لسعته والاحياء  
ومن عنده على الكتاب المعجز في الاوصيا والامم والحمد عليه طبع العلم  
اولهم مير المومنين على عليه السلام من هذه السجاده كانت سعادته  
محمد بن محمد الماعز والاعجاز طهر من حمده القرآن المزايا بالكتاب  
هو القرآن والاعجاز القرآن على الوحده الذي في الله وما فيه من انواع الحكمة  
والحكم ليست بعد النبي عليه السلام الاوصية وهو على عليه السلام في خبره  
في حصوله على القرآن في كتابه كحشر وصي سلمان عليه السلام وهو اصف من خا

وحصوله على كتاب سلمان في كتابه لما ارسل من فعله والاحياء لما قال سلمان  
لقومه اليكم ما مني بغير منها بل ان اتوني مسلمين والاعجاز من  
على انما انك به قبل الله من مقامك واي عليه لقوى ابن والبر  
عنده علم من الكتاب انما احبته به قبل ان يرد اليك طرّاً وكان ذلك  
لحق المسلمين طهره الله جل وعلا به وصيب الذي كان على كتاب سلمان عليه  
سليم عنه ونعمنا صلي الله عليه وآله لما فضل من سلمان وصي محمد عليه السلام  
على خلق الله بعد محمد جمع حرمه ودرته اليه الفاطمة عليه فاذا جعله  
على الله شاهد محمد في الحشر في هذه وفداً لله تعالى ان كان على سيرة  
فيهم وتلاهوا شاهد منتهى بعد الله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحاً والبر  
والقرآن على العالمين بعد نوح من حفرة وقد استأجره بول قوله نوحاً من حفرة  
ودخل في سورة نوره ما كان من قصه وشأنه في ذكر حكاية جبريل عليه السلام  
اخره وقوله المص على السلسل اسعوا اليه استل ورجل منك افسد كتابي  
هذه تيمم عاليه امين المؤمنين عليه السلام من دفته في احتضاره  
من علم من البشر كونه ناصراً للمصلي على عليه السلام في الرجلين كان  
جبريل عليه السلام ناصراً له وقوله تعالى ان ناصراً على فان الله عز وجل  
احب اليك صالح المومنين فسمى المصلي على عليه السلام صالح المومنين كما  
ما في سوره امم المومنين من حسان لدهه الزنبي وصان  
طاعته مقروء رطاع الله وزسوله مقروء على خلقه رايعي ان  
محمد بن محمد شاهد المصلي عليه السلام له لم يكون سعادته مقروء  
سجاده الله من امم المؤمنين عليه السلام في خبره المصلي عليه السلام  
كونه صالح المومنين في انما احبته رسول الله ومن هاشم سعادته المصلي  
على رضى الله عنه السور ونا عظيم زكي العذر وصالح المومنين من الايات



وفي ان اعتبر من معتبر الواسع وشبه وقالع باب جسر والناطق للكر  
على المنبر وليرى على ذلك احد من الحاضرين الغائبين في ذلك  
الحق كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من قرأ سورة  
الزمر اعطى عشر حسنات بوزن كل حبة خبز وحل حبة كبريت في يوم القيمة  
وكان وراء العاصم لم يونس بعد الله السورة التي هي في هذا

**سورة الزمر**

بسم الله الرحمن الرحيم **الزمر** الزكاه البكر  
الناس من الاطراف الى الموناذن ثم الى صراط العزيز الخبير  
من زمان حتى هذه الحروف المذكورة في ذلك السورة في موضع واحد  
لا علة لها فيها ومعها انزلت عليك يا محمد كما به وهو العزان مجزا  
وذا على محمد نبوتك فيه سان حاله الذي يخرج الناس الدعوة والعلة  
واقامه بالمر من طيات الصلال التي الهدى ما ذلت الله العزيز الخبير  
**وقوله** الحمد لله الذي في السموات وما في الارض وويل للكافرن  
من عدا الله شديد من الله تعالى ان رب الخلق مالك يوم الدين  
الله المالك في السموات والارض المستول عليه ومن كذب به فان عذبه  
عذابا سيده ان تازجهنم ولفظ الاول مستعمل في الجاهل لعذاب  
**وقوله** الذين سحجون الحياه الزمانيه الاخوه وصدور  
مسلى الله ويغونها عجا ولا يكس صلال عيده قوله الذين صف  
الكافرن ومعناه هؤلاء الكفارات الذين حنوا والحيوه الذين  
الاخوه وصدوا الناس عن رب الله بالاغواء والدعا العجز اليسا وظا  
العجز في من الله تعينا وهم في هاهنا بعيد عن الحق والعجز بكسر  
يكون مسعلا في الدين فاما العجز في حق العجز فيسب على الجاهل والكسفة

كان قايما وهو حافظا لثبوتها **سورة الزمر** وما ارسلنا من رسول الا بشان  
قوله ليس له من معناه ولا راد لثبوتها الى يوم الا وكان خطابه بلعنه  
لنموامته ما يدعيه من العلم ولا يفتخر طبعهم عنه ولا يفتخر  
منه شانه من شانه هو العزيز الخبير الذي لا يفتخر عنهم وعصى الله  
قالت عنه وقوله تعالى في صلال الله يشانه ويضله عن طريق الحق اياه  
من التحق بالعصيه والله انما انما قاي من كان هذه صفته وسمى الله  
العزيز صلالا لانه قد راعى الضلال يقول ان العزيز من صلال شعير  
ومن امرهم واهتدوا به الله الحيه وهو الذي شانه الدان بسيد  
ما يصاف ماض من هذا الله الحيه في ذلك عناه في اول سورة البقره  
في معنى الضلال واليهي سانا شافيا فلا وجه لاعتناء هاهنا ويعني  
العزيز الخبير ومن ايضا ما يصح من هذا الكتاب **وقوله** الله ولقد ارسلنا  
موسى بالانا ان اخرج قومك من الاطراف الى النور ومعناه وارسلنا الى

الحق ثم من الضلال الهوى بالدعا والارشاد والباله والسان  
**وقوله** واذكرهم امان الله ان ذلك لان احل احل صلال في قوله  
معناه وانما ان لا تفر قوم من الله عليهم ويصل معناه واذكرهم  
نعم الله على اعداءه ومحمد وعنهم من الامام الصبي والفر من الحاله التي  
ذلك لعذابهم في الامام الصبي في ذكر كراهه والامر في الصابرين طاعة الله  
والصابرين مع صبي الله والحشر شكر الله تعالى **وقوله** حل الله واذكر  
قوم اذ ذروا بعد الله عليهم اذ احل من الله وعن قومهم  
العدا معناه واذكر اذ قال موسى لقومه ومن اسوا منكم اياكم  
نعم الله على من اخلصهم من ايدى قومهم بعدا كثر ما يشترط  
في الامم ومعنى قومهم من قومهم من قومهم بعدا كثر ما يشترط  
في الامم ومعنى قومهم من قومهم من قومهم بعدا كثر ما يشترط

[illegible]

من ذلك معناه ان حوزة ابيك انما علم السبل قالوا انما كانوا انما لم يترك  
السبل في شك وتهمه فاما دعوا اليه واسموا به فاعل انما انما في انما  
انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
يدعوكم لعقولكم من قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
وسلم جوابا عما قالوا علم حجة الاشارة عليهم لا معنى لعائل ان سورة الله  
تعالى ما نصيب الابد له من حجة عند وعبد له وحكمته كاحترام البيت  
والاخر ما فيها من محبة الصبي والذليل فيها ومن شيئا ومن شيئا وعقولكم  
الحجكم وعجزنا انما لكم عن حق مثلها ومن حسن طرفة احد يدعوكم  
نصير الابد وما سمع جميع عليه في السنة انما علم السبل في  
فيما عفته ذو بكران منتم وملت ما جاكم بالزيتيل ونظرتم في الابد  
وذكرتم في الابعاد عليكم من الطول في الاخير هو في قوله ووجهكم الى  
اجل مسمى في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
كان بعد ابونا فاقونا بتبليغ من في معناه انما في قوله انما في قوله انما  
لنزل علم السبل في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
عليها انما حتمت بصدونا عن سلوك طرفة انما وهداها في قوله انما  
منها انما فداوا انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
ومع ذلك جهلوا طرفة النبوة انما لا يست الابد في قوله انما في قوله انما  
الاباء العجرات على انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
اليعلى ابائهم واغنى اصد عن النظر في معجز انما في قوله انما في قوله انما  
لحدهم الذي اتوا بها وهو معني قوله فاقوا اسلطان من اى حجه في  
انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
حججنا لانما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما

ان خذلنا لشئ منا خذنا به جواب لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
والتلوة من كتاب الله صلى الله عليه وسلم والحققة باليمين واحدة  
وتسمى من تروا كل الله من على شئ من عباد الله ومعناه وكل الله امر  
عليها ومن وافقها بان حضا واصبرنا الى الله من قبل الله  
كان في علوه من الصلوة فيه **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
الا ما ذل الله وعلى الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
فالتلوة على الله وبالله ان الله سلطان **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
الا اذ علمه لطفا ومصلحة لعباده في الدين وبالله ان الله سلطان  
عباده وخكمهم واذا اظهر الله علينا شيئا منه وحل بنا فيه  
وانا لنسأله ما امر الله ولا نه ولا طرفة عين من حق المؤمنين بالدين  
على الله ويعوض امره اليه **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
وقد هدانا سبلنا ولصبر على ما اذعنونا وعلى الله لعلنا نلوه  
المستوكول ومعناه ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى المؤمنين  
من عباد الله صلى الله عليه وسلم ما امرنا ومن الصبر على ما ابنا الله  
من الاكرام واذا احسن الله في ان الله صلى الله عليه وسلم ما امرنا  
هذا وقد ابرع علينا ان احسانا واصطفانا وذلنا على ما بهدي  
اليه وادبنا عليه وابرع علينا وصروا من الله واذا احسانا  
هذه هي الحق ان الله صلى الله عليه وسلم لا يتوكل الا عليه فان في الناس  
بالتوكل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد استعده الايات على  
المناطرة في باب البان لا نه لوم كخذ كل الحق الله صلى الله عليه وسلم  
البيان ومهم ما احسنه بغير نقد الاحتجاج على الرسول صلى الله عليه وسلم  
اجعير **قوله على** وبالله ان الله سلطان **قوله على** وبالله ان الله سلطان

اوله عود في ملتناه معناه ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما امرنا  
عليه وسلم والى المؤمنين لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
وفيلنا فلو اواله لعود في ملتناه وان لم يكونوا على دينهم  
من قبل الله وانهم اوالا بهم كانوا عليها حقة **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
فانما لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
بغيرهم معناه ان لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
انهم ملك العالمين لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
وصبروا في ما احسنه لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
وعبد معناه وبالله ان الله لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
ومحبا عايناه الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
عنده **قوله على** وبالله ان الله سلطان **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
عليهم التلوة لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
من كان حبان اعنيهم وهم الكفار الذين عادوا الرسول واولاه  
الحبيد ضد الطغاة بالغيبة وقيل اسفح الكفار البلاد وهو  
كل الحق اعنيهم في موضع اخر ويقولون في هذا الحق انهم صلا من  
على حبا استهوا والافكار لما نوحدهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك  
قوله حبانهم ويقولون في هذا الوعد انهم صادقين اسعدا  
لذلك حبان الحبيب كما طلبه والعباد المحزونين الحرف  
عبدوا به على عزق عائد وعبيد اذا كانا في دينه وروايت  
نزلت عن ابي عبد الله ع لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله  
فيل الحسن بن علي لعلنا نلوه من الله لعلنا نلوه من الله **قوله على** وبالله ان الله سلطان  
الذي عقد الصبر اعني ما اسفحوا وخاب حبان عبيد في

المؤمنين  
بغير الله  
الذين  
الذين  
الذين

الصفح غيظاً ما خرج فاعلم عليه وانما يقول  
 انوعد كل حبار عندها ناذ اكل حمار عنده  
 اذا حشر الخلائق يوم حشر فلما ربح حرق الوليد  
 و قوله حل من وزا بهم وسقى من ماسد به المطونا  
 في اللغة مستعمل في الصدق قد يكون معني ايامه وانوار خلقه  
 يقول اطعمت لنا زعليه من خلفه نار وسيل مامه نار وكذا كرس  
 فوقه نار ومن ختنه نار كما قد قيل في ما خرج له من حهم هادون  
 فوقهم عواش وكذا الحزبي لطاين في قوله من ان حهم هادون  
 تعلم انما اذا غلبه العطش شق ما سببه السعد به وهو واصل الصدق  
 هو ما سبيل من الجرح به من فقد حماه بالدم و قوله من حهم هادون  
 والكار سببه وانما الموت كانا في حيايه وما هو ميت ومن زاب  
 عذاب عليه في الجرح هو بشر في الشر والسرور حزمه حزمه  
 وجه التضرع له وسعرا اطبع منه وبكر ساغ الماي خلقه اذا  
 الحمد الى موقعه على وجه السور في حزمه تعب اشاعه صاحبه  
 وسعرا الى ان الذي يسمي الصدق حزمه مشرب من الشر ابدا كونه  
 وسعرا طبعه عنه وانما دسبغه الى نقار وان شره قد علمه  
 وقد مره لا سبع ذلك خلقه اشاعه ماسه ميه من الما البار العبد  
 والمحر منه وقد غلبه العطش في وزى عن النصف العليله والاس  
 انما قال يقرب اليه الصديق من هذه فاذا الذي منه شوق حزمه  
 فزوه راسه فاذا اشترى قطع اعاده حتى تخرج من بزه وهو نول  
 ما حزمه قطع اعالمه وهو قوله وان سبغتوا افاثا ما كالميل في شوق  
 نفس الشرا به سات من نفعه وهو قوله والذين كفروا وطعن لهم

من يان مصب من فوق تروسمه الجبر صرنا في بطونهم والجبر  
والهم مقام من جبر قولنا وما ساء الموت من كل خراف ما هو  
ممنوع من تروسمه الجبر عليه معناه انية الموت من كل مكان  
من حبيد حنة من الخراف يبعثه وقيل معناه وما ساء الموت من كل جهة  
عن حنة وشماله في امامه وحلفه وفوقه وخلفه وقدره ان العذاب  
يلغ منه المبلغ الذي عند الخراج روحه ثم الخراج حنة نصير ميتا فيستخرج  
لان بعد ذلك لا يادى الله عنه خطية كما قال الله تعالى لا تقربهم وهم  
فيهم ملسون فهدى معني قوله وما هو ميت من بعد ذلك عند اعطى  
وهو معني قوله تعالى ومن اين عند اعطى قوله **اول** من الدرس  
كفر وانتم اعالمهم كما د استندت في الترخ في يوم عاصف  
سبيل الله على اعمال الكفار الى قدر ان لهم جزا عليها حسرا في جحوظها  
وعلمها بما مشور امور القضا كما قال تعالى وقدمنا الى ما عملوا من  
عمل فجعلناه هباء منثورا اسسما الزماد الذي عرصت به الزرع السيرة  
المجرب كما لا في نفسه من الزماد مع تلك الزرع ولذا نكلا في شئ من  
اعالمهم **وقوله** الى لا يبعدون ما كسبوا على شئ ذلك هو الصلار  
العبد معناه لا يبعدون عن شئ ما قدروا الله ان يكون لهم من اجزا  
على اموالهم على وجه الاحتكام به والعمه هو قوله ذلك هو الضلال  
العبد هو الذي لا يوافق الحق فيكون له ما كان في حال  
بعد من الحق وان منع مثل على بعد من فيها على مثل الذي كفوا  
وخروا ان يكون ربيع اعمالهم على العدل المستعمل عليه المعنى **وقوله** انية  
الزائد للجان السماوات والارض الى في معناه المذموم السامع  
الان الذي قدر على خلق السماوات والارض من شئ كقادة اعلم ان



يعذبكم بما توعدكم **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم وانما علمنا  
حديثا ما دل على انه معززه معنا ان الله عز وجل خلق السموات  
والارض ما دبر على اهلككم وانما خلقكم ما بعدكم ولا بعدكم عليه  
هذا ولا متع ذلك الاية علم ان الله عز وجل الذي ينفق قادر على ان  
اذى الله ما لا يحصى عليه احوال **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم وانما علمنا  
الصعقا للذين استكبروا انما كنا لكم رؤساء من بعدكم وعنا من  
عذاب الذين نرى معناه ان هؤلاء الصفات اذا تروا وبور العباد  
وهو جرحهم بطن الارض وحصولهم في عودا اشد اجبا ودعوا الى الجاهلية  
وقال الصعقا الذين ضلوا الساع الروبية فان الدنيا لو شاءم انما  
لكم عاقبة فان الدنيا والسعها هنا جمع الناح كغائب وغيب خور  
ان يكون صعبا او صعبا ومعناه كما تضعكم وما موزونا ونقد  
بكم بغيره وسعتم وامضاكم ان يدعو عنا بعض ما دعوا اليه  
عذابا للذين **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم وانما علمنا  
الله في ما يطلبونه منا من طرقتا الخلف من العذاب لهدناكم  
وحلناكم من ذلك فلهذا الهداية ليست هداية الى الدلائل  
الاحنة ليست ان تكلف في الهدي ان الجزاع الاعمال وحواسهم ان يكون  
مطابقا لسواهم وسواهم دفع العذاب لا غير **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم  
لحزننا ارضهم ما لنا من محبهم المحب هو العبد له ارجا من  
الله ان اعد له عند وقال استنزل الحبيب والصبر والجزع هاهما والعذاب  
لا تروا صبرا ما جرحنا فلاحاص لنا فهدانا يا ربنا فاحاص لنا  
والرحمة والحلاص **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم وانما علمنا  
وعذبكم وعد الحق وعدتكم فاحلفكم معناه ان الله سبحانه

العبادة اذ احصل اهل النار في النار ولا ياب من الحرج الا ان الله  
وعذبكم وعد الحق عني نسا ان الدنيا ووعذبكم وعدتكم وعدتكم  
وقد احلفكم وعذبكم وانما علمنا ان الله عز وجل الذي ينفق قادر على ان  
وضلاله واصلا له وحواسهم ما كان في علكم من سلطان الا ان علكم  
فاسبحتم في معناه وقول السطان لا وليا له ولكن في علكم  
من ان الله سبحانه وعلبكم ولا بدته على احسانكم واخر اهلكم  
ولكن سدى الاوسوس ودعوه لكم الى الضلال والباطل ولا علكم  
اسبحتم في اطاعتكم وكنتم قادرين على عيانكم وتركا جاسي ومعناه  
مضمر في قوله على فلا يكونون لو لموا انفسكم معناه لو لموا انفسكم  
على احسانكم فلو لم يكونوا قادرين على خلاف ما دعوا اليه لم يكن الضلال  
لهم ولما اسحقوا اللامعة وكانوا معدون **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم  
وقام مصححي الاصول في اللغة اعانته ومعناه ان الله سبحانه  
لهم ليس في قوله ان علكم فاحلفكم من عذاب الله فان قد تروا  
يعينون فقد استوتوا واستركنا في العذاب **سورة** فوالله ما كنا نعلمكم  
ما اشركتم من قبل ان الله سبحانه وعلبكم ولا بدته على احسانكم  
وقول الله سبحانه ان الله عز وجل الذي ينفق قادر على ان  
عذابا لغيركم فوالله ما كنا نعلمكم وانما علمنا ان الله سبحانه  
والهم اسحقوا العقاب يفعلهم مسطر في قوله ان الله سبحانه  
لهم الكفر ولم يعطهم قدره الا انهم مع انهم ارجا من الله  
**سورة** فوالله ما كنا نعلمكم وانما علمنا ان الله سبحانه  
من عباد الله انما تروا حال من عباد الله من عباد الله ما تروا  
على في الدنيا والاولى الشيطان من هذه الاية حال اوليا

المؤمنين ما واهم حنات حزن من تحت حناتها الامان وانهم  
يكونون خارجين فما للمليكة يخونهم بالسلم وحى بعضه بعضا كما  
قال تعالى حاكيا والمليكة يدخلون عليهم من كل باب على غير امر  
منهم عني **الباء** **وقوله** **الذي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
كسخره طيبه اصلها ثلث وفعها في الياء صرنا لله الخ  
الطيبه فقال المولى لها التي واهم الشايع في صرنا لله الخ  
ما الكلمة الطيبه وهي كلمة الامان مستبه كلمة الدعوه الى الله والى منه  
الشجره الطيبه والعالي من فرعها في البيت والناس اصلها في الشجره  
وزرع في السيل لعله لئلا ينما سخره الله ووعى عن نوح عليه  
السلام **قال** **انما سخره في الحنه** **وقوله** **الذي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
معناه ان السخره يعطى بها كل حين ذكر الله ان علمه وقيل الحن  
سخره اشهر ومن عدوه وعينه وقيل من اجل الجله الطبع والعب  
والبيشتر فهو لا يراى لقطع على هذا الوجه وعند اهل اللغة الجبره  
عن الوقت **وقوله** **التي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
معناه والله تعالى انما صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
بها **وقوله** **التي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
الارض الماهان مزاره الكلمة الحسنه هي كلمة الكفر وهي الحنه  
والشجره الحسنه التي صرنا لله الخ لئلا ينما سخره الله ووعى  
في سخره الخلق والاحتشاش الافلاح لما سبه الله في الاثر  
الاولي كلمة الامان بالسخره الطيبه النافعه سبه كلمة الكفر  
الايه الثانيه بالسخره الحسنه الصانه التي لا تباين لها ومعنى  
احتشاش افلاحت **وقوله** **عليك** **التي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه

والحيوه الدنيا وفي الاخره معناه جعل الله المؤمنين امانا  
الذي فعله بالقول السابق في بوصل الى مزاره وعينه ونظفه  
باعتد الله والقول السابق في الحيوه الدنيا فيل هو السوال في العبر  
اذاجه الملك قال امين تبارك وتعالى وما جسد ومن يدكه ونسبه  
في الاخره لاجل انما ينالها في النار وهو ما يكون عند الحاشيه والتمثيل  
فكون المؤمنين امانا في الدنيا يدخل حنات النعم **وقوله** **عليك** **التي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
الطالبين ويعمل الله الدنيا معناه ويعاقل الله الطالبين لان  
الاصلا يعبر وقبح الظلم لاجل ما يكون الحزن واجزا الظلم  
العقار في الله تعالى يعاقل ما يشاء وليت الا لعله على ان الله ايضا  
لا اله الا هو حكيم وصواب **وقوله** **التي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
واحوافهم ذات البوان جهنم يصلونها فممن القرآن في هذا  
للعاد ما فعل هو الا ان جعلوا اهل السحر الذي وجب عليهم  
لعم الله كفره وهو لا كفارة قرنته في قول امين المؤمنين عليه  
السلام واكثر الصحابه رحمهم الله لمن الله تعالى انعم عليهم  
ان يعث الرسول منهم وكان ذلك شرفا وكهروا به وبشارته  
بعم الله تعالى ودعوا الناس الى الكفر بحد والى ما عارض عن  
الله وكان فيد اسحق في الخلود في ذات البوان وهي ذات الهلاك  
التي يعنى قوله واحلوا نومهم ذات البوان جهنم يصلونها فممن  
القرآن **وقوله** **عليك** **التي تركه** صرنا لغيره مثالا كماله طيبه  
ان يصير من الامان الى النار الا ان ارجع اليه وهو المثل في السبه  
معناه وجعلوا الله يشركا ليصوابه الخلق عن من الله هذا  
الخالص الاصل اما اذا كان من الاصل كان معناه لصلوهم

للسيفه وحزرك المواقف حتى دفع السفن في البحر وانزل هو الولا  
 الميرك وكما يحزن السنين في الحمة تنجز الامانة الحار به كما نفعنا  
 ليعاد ثوبه في حمة وحين ذكر التمس والقر داس وسجن لذكر  
 السجل الهان في معنى السنين اصل الدروب في اللعين  
 ودوب النشي في العلم على عاده جاز به ومعناه وسجن لذكر النش  
 والقر حزان على عاده وشمز به وسجن الليل النهار خلفات  
 يعافان وانكر من كل سال التوه معنى واعطاك من  
 قوا الساقية والعبد ورسل الله العاقبة يعطيه وسئل الحاج  
 من الشدة يعطيه وسئل المال والولد يعطيه وسئل العز  
 والغلو يعطيه وسئل تسيير الامون وشرح الصدر يعطيه  
 يعطى عبد العبد ما سأل الله الا ان يكون مفيدة له غير مصلحة  
 واعطيه ترفع ما يكون مفيدة له ويكون نعم عليه فكان  
 من نعم وان يدع عن طاعة الله وسخر نعم مع كثرة نعم  
 عليه وان تعبدوا انجد الله لخصوه ان الانسان  
 لا يورثه كفاية معناه وقد اكرام الله من نعم ما لو ان ادم  
 خصه وعده تعذر عليه ذلك عجز عنه لا ورى عن بعض  
 العلماء ان عبد الله فعل اكثر من ان يخصه العبد ولكن  
 صحت انما هو اميوا ما سئل ومن الله تعالى ان الانسان  
 نظر لنفسه كبر الصغر تزداد قوة على اذ قال انه همز رب  
 صا هذا المبدأ انما واحسب في ان عبد الاصنام في حكم الله  
 على السبيل له عليه السلام دعا ابنهم عليه السلام الاولاد  
 فقال اذكر اذ قال انه همز رب جعل هذا المبدأ انما على

عن من الله واللام التي في قوله اضلوا الام العاقد فكان قتلوا  
ذلك وعامتهم الصلوات عن من الله وفي قوله قتل معوفان  
مصيبكم الى النار يهدو وعبد بالعبادة فيل اثم فلهم في الجحيم  
خروج قتل في الدنيا ثم مصيرهم في الآخرة في قوله قتل  
لعبادي الذين اسوا بعملي الصلوة وسبقوا ما بين يديهم سرّاً وعلاياً  
امر الله على عبد صلي لعلي عليه السلام ان ياتوا من بين الله وترسلوا  
باقام الصلوة التي اوتوها رسول الله والاعيان من المال الذي قد لله  
تعالى في حقه البزخ سبيل الله في الشر والعلائية في احلي من قبل الله  
يودع فيه والخلال في الخلائق الخالصة وهي اصفا المودة ومعاد  
فلسعوا ما امروا به قبل ان يلقوا يوم لا مع في يوم القيمة وهو يوم  
تكون فيه مع صاع ما لزم العبد منه فافدا بعد السبيل الى المداة  
للمخلص من العذاب والاصفاة واصداقة نفسي عن حب الدنيا  
في اذ الدنيا فمن لم يفاضل الدنيا على الامان وطاعدا الرجوكات  
نفسه زهينة بعد ان يلقوا يوم الله الذي خلق السموات  
والارض وانزل من السماء ما فاخرج من الترات في رقا لكم وسبح  
الحمد لله الذي في الجحيم ما وسبح لكم الامان من الله على انه  
الذي خلق السموات والارض وفيه سائر احضر القدره على خلقها  
ولم يقدّر عليها سواه وانزل من السماء ما انزل به المطر وودنا  
في غير موضع من هذا الكتاب يعني ان الما من الدنيا ان من السحاب  
او غير السحاب ومن الله اخراج بعد وقوع المطر على الارض  
مما انزل من السحاب في رقا للعباد وانما سائر السفق العز  
وهي حصى في الجحيم ما وسبح الله على الما الاعلاد والافاق

مكثد وابعده في بني القيس التوفيق عن عماده الاصنام  
لومعمر عن عماده الاصنام حبيب الرحمن ليم لهم مبعج وانعلم  
تواص وبنات عموهم ان لا يسلطوا عليهم ولا يسلطوا  
بعاده شيئا العباد باذن الله يمشي بيننا ونسأله العذر  
انهم لا واده الذين ذل الله ما نبتهم من اولهم ما عداوا  
ذرتهم لمن اخبروا بنوع عبدوا الاصنام وقليل منهم لم يعبدوا  
والسحاب لم يدعوتهم فمهم من بني عبد المصطفى واده دخل  
لحق الاجابة وفي عصر النبي صلى الله عليه وآله دخلت هذه  
الاجابة الوصي بلاهات **فوق** في ثوب اهل صلح خير من  
الناسق الصم الذي هو عباد الاصل احدا وقد وصل الانسان  
سببه وثوران بعده وبمعه الاها فلما وصل الناس يستعان  
لها واصف لاصلها بها يوسف وحمزا وذكرب هذه القصة  
في نفاير الضلال والاصلان **في** من يعني فانهم من  
حقائق ما كلفوز رحيمه معناه من العنى على ذنبي ولرب عبد  
الصم من واذن فهو من من حزن كين ذنبي وغيره في  
فانتاع الخال فان اذ من كلفوز رحيم لمرتاب ومراب  
على المعصية ولرب مخرج فيه نافر وعبدك ما حاقه ولرب  
المزاج بقوله فانه من ومن مخرج من ذنبي من وادي من لم  
سابعه على ذنبي من واده ليرجح من كونه ولد له ولرب مخرج  
نفسه واما المزا فبقوله فانه من ما قطع به الابه وهي فولان  
اليد اقطع ادم ونوحا والارام من لرب عبد لها به مسدق بل المزا  
به الاحصاف في العصمة والظهاره والدان والاحصاف بالود والاد

وهذا اننا نرى النبي صلى الله عليه وآله يقول على ذنبي وانما منة خالق من  
طس وحلفت من عبيد ان لا يمشي في بعض ما من بعض قولهم  
فهم يراه حكايه عن جبريل اسلمها الانا ورحل منك قد  
من العلم في جميع ذلك **في** من اننا الى اسفنت من ذنبي  
واذ عرفت ذنبي عن عبد المحرم هذه حكاية قول  
ابهم صلى الله عليه وآله في لما نقل اسمعيل وامه احرالى  
نقل قال رب انك تعلم اني اسكنت من ذنبي بوادي  
اذن زرع عند بيتك المحرم والابنا فيبيد والسج واثار  
يا هو وادي بيتك المحرم ويسمى الوادي بهذا الاسم  
يا محرم فيمن من الصم فما اجل في عترة **في** من اننا  
نصاوة واجعل امه من الناس هو السهم وارزوم  
من المرات يعلم سخرورك ومعناه اني اسكنت في  
في ربي وعبدك المحرم ليقموا الصاوة فيها وعبدك  
فوعبدك تك فاعطف بها وعبدك عليهم لا حرموا حقهم  
وانهم من المرات التي رزقها عبادك لرب مخرج  
على عترة **في** من اننا انك علم الحفي ما بعلى ما  
على الله من شي في الارض ولا في السماء معناه انهم  
اننا انك علم كل شي طاهر اكل واطهار واخف عليك في  
الارض الى السماء وانت عالم بذكر انك علام العوجة **في** من  
اننا انك علم الذي وهب لرب عبدك اسمعيل والسج واثار  
من اننا انك علم الذي سكر انهم عبيدك البني الله تعلم



[illegible]

ذلك اليوم وحيثما يريدون ان يسمعون من قبل الكهنة واليه  
معناه انهم لا يسمعون له يوم القيمة بل وحيثما يرفع السمت في كل مرة في ان الزمان  
انما زال اليهم وانما زال لربنا الى اخوة لهم في قديم وجدهم اليهم  
حلهم انما زال اليهم الى العذاب في يوم يستر في سائر الزمان  
طوبى للقيوم وعن رحمته كيف فعلنا لهم وصلة في الامثلة انما زال  
ما قبله على ان مخرجه من الله في اهل الكرامة على ما قاموا عليه في  
العتاد وهو على اصاله وجب العن الاول وهو وان يكون اصال  
الحاج بوعيد الله على من هم انما عال انما عاين في سبب وجب على الوجوه  
في اول من وجب وجب وجب وجب وجب وجب وجب وجب وجب وجب وجب  
لنزل من اجل كبري لتزول فيج الاول في رفع الثانية وقرى بكتب الام  
الاولى في رفع الثانية والعزق مما ان وجب قراه الاولى وهو العتاد  
على بعد ان من هم يزول من اجل على سبيل الامسة طار للمضيق  
فيل نزل من اجل من هذا الخبر لقطعه والشاهد لما دهم اليه في قول  
الاعية في لكت في حيث ثامن في وقت اسبابه ليعاينهم

لسفٹ البک افول حتی من بدو علما فی عسکر عمر مفرج ۹

ووجها القزواه الناس على معنى كان مخزهر ليزول منه الجبل وبعد زده  
 سطر الحق في الاسلام والقزوا لاسم تظليل في الزهات قوله **والاحسن**  
 الله يحلف عبده رسلمان سيجزى دوا مقام **المعناه** ولاد طهر في السلام  
 ان الله يحلف عبده انه لن يذبح الحلف **رسلمان** اعد اسم والاكلام  
 لا وليا لهم والله فاذر لاسانك والحز المن سحفي الحزوا واسماء الحزوا  
 نصرت من المصان **وقوله** **حزوا** من سجد الارض غير الارض والسعوات  
 وترى والله الواحد الهان **كفيع** سيد بل الارض حوه سماه

بذل الارض بعينها ما كانت ترفع الى الصوره التي كانت عليها الى صوره  
عنه هاهو قتل سيدنا ماث كورل رض القمه رضا كالفنذر ليعمل  
عليها حطمة وهذه الزوايا بين زعباس ومن شعور واسر ما كان  
بنينا ان رض القمه في هذه الارض التي نحن عليها الانها غير التي  
اخرى وهو كما يقال في العزوق العاده اذا خاطب الانسان في مصر  
او من قايما للسرور او اخر والنوب صله واحده ودول له نوع  
وساكنه من اكله وقل يسفها في سفا وزرها فاعا صفا  
لا ترى فيها عوجا ولا انما وهذا هو غير الصوره والظلام في تعديل  
السياخ الخلام في تعديل الارض ومن تعلم ان الذي جمع الخلق بعد ان  
صان وان فانا وترا ما يحزنون من ظن الارض في عرصه العلم  
الحزن الحزن في نفس كسبت في الحزن ونرى الحزن من يومه من  
في الصفا الصفا العبد في اللغه ومعناه ان الحزن في القمه  
يعبر ما قل الى اعناقهم وقيل يعرف بعضا من السلاسل في  
سواهم من طرناك بعش وحدهم النانه السرا الى العبد  
ما جعل سواهم من طرناك لان النانه كورل سترع اليها ومن تعالي  
ان النانه تعني فيهم وتصور النانه كالعشا والهوا في الحزن  
التي كان بعضا كسبت ان الله سترع الحساب قد ذكرنا الحساب  
لغير موضع فلا وجه لعادته في الحزن هذا الملاح للناس في  
الانسان ما كان ما وجب الى الخلاص ذكر من الاعمار الذي لا تقدر عليه  
الا الله تعالى والبلاء هو ما سلك به الى العتق والحرية ولعلنا  
هو الرأيه بمعناه هذا القرائن بل لندرك الناس في ربيته  
الى ان يظنوا انها على ان الدنيا لها وجه واحد ما تشكك والارطيه

وليذكرنا ولو الباب في معناه وليس ذكره  
 ما يذكره وتذكرنا القرآن بعزفه أو حذبه الله عزه  
 وحكمته وما أجله نعم التيسير في الأيه حجة على المحبة وفيه  
 أن الله أنزل القرآن البصائر يقولوا أن الله ثالث ملائكة الله  
 من أنزل القرآن لعلنا الله واحد وأنهم ذكر ذلك معي الله  
 كما يقولون علوا كبيرا وفيها حجة على أصحاب المعان والقبائل  
 بعد علم بقولهم ذكرنا البرايل معروفي بها الله تعالى وعرفون  
 وهو يقولون أنهم يعلمون كل صراط الحق وروى  
 كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال من قرأ سورة  
 النجم أعطى من أجر عشر حسنات بعد من عبد الأصنام وعد  
 من أعبدها سورة النجم

في قوله  
 ما يذكره  
 وتذكرنا  
 القرآن بعزفه  
 أو حذبه الله عزه

الوعد بأنه عن قد جئت في فصلنا إذا دخلت على رب غفرت  
 معافا فدخلت على المسقبل وعينت المعنى وفيه أن كان التقليل  
 فاسم على هذا الموضع الزيادة في السبب كما يقول القائل عبيد ربنا  
 دين على هذا وهو يعلم أنه سدد ما طوبى له ونزبه تنكير ندم قبل  
 تنكيره وهو قيل أنما ذكرنا لفظ التقليل أن العذاب يسعهم عن  
 التقي ذلك إلا العليل فيهم درهم راكوا ومعدوا ولهم المثل  
 فسوف يعلمون هذا العهد ووعد مبلغ ومعناه وزهر وأكلهم ثمهم  
 لذات الدنيا فاما عقبة في عقاب ما لا قبل لهم بها وما جاف وزهر  
 ما سغا لهم ما ألههم فأنهم يعلمون بل ما كانوا فيه وبالله إذا ذابوا  
 العذاب والآلما الشغل على الهاء بهيئة الهاء إذا سفلت في  
 وما ألهنا من قربها والآلهاء كتاب معلوم ومعناه ولا يهلك فلهم  
 والآلهاء كتاب معلوم عبد الله ومعناه كتبه جله في سابق علم الله  
 بعد فكانه فصل إذا المسق فهم من صلى التوبة والابانة آتاه من الله وهو في  
 علمه فأخذهم العذاب بعينه **قوله** استنبر ما سبق من ما أجابا وطناح  
 معناه إذا أجابهم لمعلوم الاستناح ونشأ عنه والاستفادون  
 وقالوا أيها الذي سأل عليه الذكر أنك لم تجز أن استعمل على جعل  
 هو الألفاظ بحال لا يعلم عليه السبل وموقع انعام استعمل في بعينهم  
 وعنه أنهم قالوا الحمد صلى الله عليه وآله أنك لم تجز ما أمزابه وسماخته  
**قوله** لو ما ما شأنا المليك أن كنت من لصادقك لو ما ولو أهلا  
 في اللغة نظاير ومعناه أن كنت صادق في دعواك فهذا انحصرت المليك  
 الذين يدعى أنهم سئلوا عنك لا وحى وكان هذا الحكيم من علمه الجليل  
 وظنير قوله وقالوا أنزل عليه ملك أو أنزلنا ملكا على الأئمة من أنظروا

لسم الله الرحمن الرحيم في مواضع التبرك التي في الكتاب  
 وقرآن من قد تقدم ما نعى هذه الحروف المذكورة في  
 أو إلى السورة ما فيه كفاية فحاشا لست على في هذا الموضع تلك الألف  
 التي وعدت أن نزلها على محمد صلى الله عليه وآله وسلم هي آيات القرآن التي  
 أنزلت عليه والكتاب أن كانت الزاوية القرآن فذكرنا لمطهر الخ  
 الوصف لأن لفظ الكتاب بعد ما كتب لفظ القرآن بمعناه  
 ما يوافق مع بعض الأركان لو وصف واجب أو غير ما يوافق  
 الذين خفروا لو كانوا مسلمين قبل بود هو التقيها معنا ومعناه  
 تالي المستحصى من العباد المومنين هم يدخلون الجنة ودوا  
 أنهم كما استعمل في الدنيا ولفظ رب وأن كان لما وقع وحصل أصيد

وقد مرسان ذلك في سورة الانعام **فويل** لما نزل الملك  
الحق وما كانوا اذا مضون في معناه ما نزل الملك  
ما كنت مع الباطن ففرغوا من معناه ما نزل الملك  
الوجه الذي ساءوا وتجاوزوا من مملكتهم بعد ذلك وهو مع قوله وما كانوا  
اذا مضون في مملكتهم وعظمه ولو انزل الملك الحق الامر لمضون  
ويصل معناه ما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
كما جعل على من كان منهم ورحمناهم الايات التي سالوها واقربها  
مر لم يوتوا **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
ما نزلها هنا القرآن في معناه ما نزلها هنا القرآن في معناه  
لما فطن حتى جرى يوم القيمة ما كانت في يوم القيمة  
دعوه التي صلى الله عليه وسلم جاد طوله من الزيادة والقصا  
وبل حطه من ان ناله من مشرد من معون الناس من فرائد  
وفهم ما فيه **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
معناه وقد انزلنا قتل النسل الى الامم لما جيبه والسيح في  
الامر **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
وما انزلنا من سول الى امم الا اسسوا به وما اتاهم من عند الله  
وهذا اسلي للشي صلى الله عليه عباد احد من معزوه وسبب  
**فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
سنة الاولين **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
وما نزلنا من نزل الذي نزلنا اليك سلكه في ولوب المحرمين  
على معنى استماع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وانه اذا سمعهم وعزوا معناه  
اذا نزل في قومهم وقد سلكه في قومهم ما خلق فبما نزل

له والعلم والحفظ والعلم اذ اما سمع من الكلام على ترسده  
والمراد بقوله سلكه في قومهم لم يوتوا به وهو لم يوتوا به ولو  
كان امرهم والتمسوا في قوله ان سلكه في قومهم لم يوتوا به  
لم يوتوا به وحملوا فيهم ومعنى ان اذا اسلكه في قومهم كانوا  
مضون اليه واذا مضوا اليه لم يوتوا به بعد الا انهم لم يوتوا به  
الطريق في هذا ولما مضوا في قومهم رجوع الهاتين في قوله  
الله فاعجاب من حواه هو على من الله يزدون في كتاب الله وصفون  
من غير ما ان فاختراقك وصل وحمل اخره وهو سلك الاسرار  
ولوب المحرمين باحضار ذلك على بالهر الخشوه والقول الاول اقرب  
وبعضه وقد حلت سنة الاولين معناه العادة في الهلاكهم وقد حلت لما  
كذبوا الزبيل والحق والابانة استهزوا بها فلا يامن منكم الخ  
من الله اقاموا على ما اقاموا عليه **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
من الله افضلوا بعد عزوكم العزج الصعود في الهامعاه ولو  
نعم ان الله وهو المشركون يوتون الملك يعزجكم بقا صل  
يوتونكم كذا وبات لست فعل كذا **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
سكنوا ايضا نابل عن قومهم سكرتوا اضل السكر اذ حال  
الطرفة المشام له معناه واذا نزلوا الى اسكرت ايضا  
بالاجل من الطرفة في مسامحتهم وسعنا من روبا الاسيا  
على صفتها وبطل وصل هؤلاء السكرتون يعزجون فيه ولما نزلوا  
يوتونكم سكرتوا سواكم اذ اوجبنا اوله الثاني وهذا الجار عن  
لوط جهم وانما نزل الحق **فويل** لما نزل الملك العذاب لا يصلح ان لم يوتوا  
اذا ناله لنا طوبى من العزج من ان الخور هاهنا وهذا مثل قوله ولت







فانه من ان احده الى الجنة اي هبط من الجنة الى الدنيا وقيل راحة  
 الى الدنيا اي من من الدنيا الى الارض في احوال الدنيا فقال بطريرك الروم  
 يعقوب هذا احب اهل ستمه في الدنيا من اهل الدنيا الى  
 القبر فسأل الله تعالى في نفسه شيئاً الى يوم القيمة قال نعم  
 العلم يجوز ان يكون للكل على لسان رسله ويجوز ان يكون  
 كله بالانفا وعليه والاهاه له كما يقول اهل النان اخسوافنا  
 ولا تكونت في الدنيا قالوا فالك من المفسر الى يوم الوقت المعلوم  
 يوم القيمة قال بطريرك رافع العزالي في نفسه له الى اخر  
 وقت التكليف ومن الوقت المعلوم يوم القيمة وهو يعقوب  
 يوم القيمة وهو قال بعض العلماء الوقت المعلوم هاهنا هو اليوم  
 الذي في معلوم الله تعالى ان المفسر يموت فيه قال رتب  
 اعوتني لان من لهم في الارض واعونه اجمعين معناه ان قال  
 رتب اخيبي من رحمتك فقال اعوا اذا اخيبي ومنه قول الطائر  
 من لوق خير احمد الناس امه ومن يقول بعد م على العياياها  
 ومن ان اعوتني الى ما سستني الى باقي فقال اعوا اذا نسب الى الغي  
 وحسن عليه وكان فقال اجل انك اعوتني لان من لها ذك في الارض  
 المعاصي والاعوام الى ما فيه خسرته والحكم عليه بالصلوات في  
 عايه الحساره والحق اعلى الله تعالى في الاعباد من المخلص  
 معناه انه لما قال واعونه اجمعين سستني من ذل الاعباد المخلصين  
 لعلهم لا يظلموني ولا يعصون لله وان بذل محمودة في الربا  
 الى العصبين في يوم القيمة قال هذا صراط على مستغف معناه  
 ان الله تعالى قال لا تستعبدوا وتوعدها هذا صراط على مستغف وهذا

اللفظ سبعة في باب العذاب كما قال لمن يهدى فتهتك على مصرع  
إلى ومعناه يصير جميع العباد إلى معاد فهو معلوم من إطلاقك  
عذبة العذاب إلى وإلى معناه عذبة الطغاة المستفهم وهو طغاة  
الجنود ومنه بعد الخلفاء في الفساق إلى الجميع وقيل التزاد  
بالصراط المستقيم فاهنا الذين المستفهم ومعناه أن الذي  
من البريل وفي السبعة عذبة من استدل بأبصاره الله من الآيات  
إلى الذين المستفهم وفي آياتهم إليه والتفكير الحاصل من  
وسائط السطرات ما يدخلوا إليه وهو أنه ان على لسانك  
عليه سلطانا من السبع من الغاوى ومعناه ما سلطان  
لكم على أصل العباد إلى من عبادي أنا سلطانكم ولا سبع  
ما وسلك ثم استثنى الغاوى من خلقه ومن أن سلطانه إنما  
يكون على من كان غاويا أما من سعى وداعى شتهواته وبعد عن  
الهدى إلى ما يدعو إليه الهوى محمد سبط السلطان عليه  
السلام عوسا ما وسوسه في نفسه ومن من المعصية في عيبه وهو  
هو قوله استمر وان جهنم لوجهي جميع معناه أن جهنم دار  
جميع الغاوى من من الضلالة والفسق من الخلق إلا أن جميع  
الغاوى من السبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم  
من النار تعلم أن جهنم دار كانت كما أن الجنة دار كانت  
سبعة على سبع دار كانت وسمى لكل باب منهم جزء مقسوم  
من النار تعلم أن جهنم دار كانت لكل دار من منها دار وقناه  
أن أهل جهنم عدد من من طباق النار أن على مقدار أحوالهم  
الكل قوراب وجزء مقسوم من العذاب قوم في النار لا يتنقل

وقوم في لظى وقوم في الهاوية وقوم في شقر فعلى هذا المراد القوم  
يعود اليه مناد في قوله **يا ايها الذين آمنوا** وعملوا  
بشئكم امينين لما من الله تعالى على اهل الجنة ترهنا بالاول والآخر  
في الثاني فقال ان مصير المؤمنين الى جنات فيها عيون حازية  
والسماوات مرفوعة كما قال تعالى **يا ايها الذين آمنوا** في سدر مخرج  
وطي منصور وظل ممدود وما مذكور في قوله **لا يظلمون**  
ممنوعه ونظائرهما من الايات في صفه الجنة وقوم العباد حال  
المؤمنين ادخلوا الجنات يشربون من اودية وان من كل جنة  
فيها نهر ونوعا ما في صدورهم من غير احوال على شجر رمان  
معناه قد صفا ولهم وحلاها من جلا كانت في ذلك الخلف  
من الغل والحسد ولا تباع عقدا باطل وصار المقبول  
نكاحا كانت احوالها مقابلين في امر الاشرار والشرور والسلامة  
واجبوز وبطيرة قوله على ستر موصونه من علمها مقابلين  
وقوله **يا ايها الذين آمنوا** وما هم بها محزون معناه  
مسائل اهل الجنة في الجنة بعد ما نصبت والاذى والابواب  
الوجه والحمد لله الله وزاجدة وعمها دأمرها القطع له وال  
بقاؤه وقوله **يا ايها الذين آمنوا** الغفور الخوا ان عذابي هو العذاب  
الايمن جمع الله تعالى في هذه الاية من كثر الرحمة والتعبد والحمد  
والوحد والعفة الترهيب والباعها بكلمة وهذا من الاع  
الاجاز والظفر الاحتصار فقال الله صلى الله عليه وسلم **يا ايها الذين آمنوا**  
ايها الغفور الرحيم ان اذى المنعم عليه وان عذابي من اذى  
على المعصية وليس هو العذاب الا ايمر وقوله **يا ايها الذين آمنوا**

ايها من اذ دخلوا عليه فقالوا استلاما قال انما منكم وحلون قالوا  
لا تدخل معنا واحسنها محمد بن عبد الله صفه ابراهيم صلى الله  
وفد من ما بها في سورة **يا ايها الذين آمنوا** فقالوا  
سالم معنا سلموا عليه واجمع من سلموا على معنى سلمت لهما  
فقال ابراهيم انما منكم وحلون **يا ايها الذين آمنوا** فاصيا فاسلم  
وهذا مثله لعل انما كجديت صفه ابراهيم المكرمين ادخلوا  
عليه فقالوا استلاما قال سلمت قوم منكم ومن الى قوله فاجم  
من حيفة قالوا اخذت شجرة وبغلة علمه **يا ايها الذين آمنوا**  
توكلنا بشرك تعلم علمه معناه ان صفه ابراهيم والوا  
خوفنا احنا كمشكاة من عند الله وهي ان من كل غلاما عليها  
فامنة من خوف الذي خلقه بهذا القول والوجل الخوف في اللغة  
**يا ايها الذين آمنوا** استمر بموتى علم ان مشى لكبر فيم شجرة وقيل  
انما قال الشجرة بموتى علم وجلا ليعي **يا ايها الذين آمنوا** كبره فلها  
قال في شجرة وقيل كانه قال الشجرة بموتى هذا علمه والامر الكبير وقيل  
استفهم من ذلك فاعلم ان الله يشرون وقوله **يا ايها الذين آمنوا**  
الحق فلا تنس من اقا نطين معناه ان الله عليه والوا ابراهيم  
فكنا هذه البشارة ما من الله ولا تكن من الايشين وان كان من عاده  
الناس الياس من مثله في حال الكبر **يا ايها الذين آمنوا** من يعظم  
نعم الله الا الضالون معناه ان ابراهيم عليه السلام قال لي  
نحوه لا ما من من نعم الله الا الضالون من الضالين وهذا  
الوجه الدليل على ان الذي قاله او انما قال على وجه المعنى لا على وجه  
النظام والتمس في قوله **يا ايها الذين آمنوا** فاحفظكم الله من الناس



الحظ ١٧ من الجليل فاستفهم منهم اسهم عليه السلام الامن الذي لا يهلك  
 حواله وازسلوا **توليد** **سيف** قالوا اننا نرسلنا الى قومهم  
 الال لوط ولما التجروا جميعا معناه اننا نرسلنا اليك فلو لوط  
 لال لوط وهم الذين انسابوا فانهم يخرجون من اهل اهل الامانة  
 قد رانا انهم اهل العاين من معناه واننا لوط لا يحسن اليك  
 والعذاب ليناك فانه مسحق للهلاك كما اسحق القوم الذين  
 نهلكهم واذا اخرنا من الدنيا لوط ليخرجوا من اهل اهل  
 المانة المدين مع القوم المستحقين للهلاك ومعنى قد رانا انها  
 انهم من العاين واصل الحديث في العاين جعل الله على مقدار  
 لوط المساواة وقد سئل هذا اللفظ في العاين قال لوط  
 واعلم ان في الخلافة قد رانا في الصحف الاولي ان سبط **توليد**  
 فلما جاء لوط المزيه في انك قوم مكتزون بمعناه فلاحا  
 لوط وهما المليك عليه السلام الى لوط قال لهم انهم قوم منكم  
 وانا قال لهم هذا الامر دخلوا عليه في صورة لم يمشروا  
 وكان قال لهم انهم قوموا اعزفهم وااعد قوما على صور  
 وان اذ بقوله منكم هذه الزهنا اللفظ قد سئل في غيرها  
 الوجه ايضا **توليد** **سيف** قالوا بل حناك ما كانوا فيه منكم  
 معناه ان الرسل والاولاد عليهم السلام قد حناك العذاب الذي  
 كان قوما لسكون فيه وسعدوا وبكذبوا والافتر  
 في التثنية فيه فلما احسروا بذلك عرفهم وعرفوا اجادا  
 له وسكن منها وكان خافوا **توليد** **سيف** والاساق الخ  
 وانا الصادقون معناه حناك الخوف فالعذاب انزل بهم

فأخرج أهلكت المبدئية بالليل وان موعدا العذاب لنازل  
 من المبدئية السابعة وقطع جمع قطعه كموك ثمرة وتمرقناه  
 مطع مضى من الليل وقبل بعض الليل وقبل بعض الليل  
 إذا مضى من الليل ومضى كثره فامز اللطو لها عليه السلام  
 لأن فمهم فومهم وأحوز وحلهم ومصور لثانهم ولا يعنون لي  
 يعزجون عليه كما قال امض لثانك ولا يقف لثاني هذا معقول  
 واللفظ مظهر أحد المصوات ثوبن ورق قبل معناه واللفظ  
 متخرجا إلى حلف ليلنا بزي هو لك العذاب لنازل فهو لا يحتمل  
 نفسه ولا يطون وشه لا يزلنا وفصنا البعد ذلك الامر ان  
 هو لا يطوع مصحح معناه وأوحنا إلى لوط وأحزناه وأعلناه  
 اننا هلك فمكذبت الصبح عذاب الاستيصال هذا معنى  
 قطع دابرهم وقد مرنا معنى هذا الكلام وحقيقته في اللغة  
 في سورة الأنعام وموضع ان من الاعذاب صب على البدر  
 من الامز وهو قوله وفصنا البعد ذلك الامر ان وحوزان  
 مصحح على نزع الخافض من على بعض ان دابر هو المصطوع  
 وجا أهل المبدئية سببهم ورك معناه وجا الهم  
 المفسد وعلى وجه البطر والفرح والسرور هي الوايك  
 لعزب منهم بانهم علمان لما زودهم بالريبه والاسباب  
 استجاب السرور بالشانه واول لوط قال ان هو لا ضفي  
 فلا يعصون انقوا الله واخزوا معناه قال لهم لوط  
 عليكم السلام لا يعصوا واصفي ما في عاد يخرم العبد اليه ولطف

الصفحة على الواحد والاسم الخبيث فافترسوا ففعلوا ذلك  
كان حزنا ونصحة فانفوا عذاب الله سبحانه ذلك ما عملوا بالانذار  
عليه فصحهم رسول الله وسماهم عنك انما الخبيث فلم يصحوا ولا  
يسموا **قوله** قالوا اولم ينكحوا العالمين العالم الحامد  
من الناس والعالمون جميعه ومعناه ان اولئك لم يسيروا بالانذار  
للوطن عليه السلام ابا عن قوله فلا يصح **قوله** ان الله والله والآخر  
السناء قد يهاك عن ان يوتي اليك **قوله** فمن يوصيه هذا  
الباب فيمعنا عنهم وعائنه منه وهذا كان بعد انهم  
لم **قوله** **قوله** قال هو اساتين ان كثير فاعلى من معناه انهم  
عليه السلام عرض عليهم بانه وقال لهم من وجه من هم لستوا  
من عن الحزام والامر لطبع السنيعة وكانه كان في سيرة  
لوط عليه السلام ومن سرق الحزامات القوم الذين اسواهم  
وسايرهم الحزامات كينات اوطع عليه السلام وقبل معناه ان كثير منهم  
فما كذا بين السكاح والجام فلا وقبل قال ذلك لو ساهم الذين لا  
يعتقون بتابعهم انا اذ واحد منهم عنه **قوله** على لعزى انه لم  
سنة ثم يعزى اصاب العزيمة البقا فقال لسانا محمدا صلى الله  
عليه واله عطية واحلا لا سبها بالمرزوم بن اياك حيا بالمرزوم  
وقيل وحسبك بالحمد وهذه الزوايا عن زعبانين والسنة عن  
السوية النفس ومعناه ان ذكره سبحانه المن ان اولئك الذين لا  
الاعتدال بهم كانوا في سنة وعقله مغرطه في ابا الجهل وحاشا  
مزدود محمدا في اصل العبد التوردة في غير حال عدهم عما  
دعوا **قوله** فاحذر الصبي مشر من معناه ان الصبي وهو قد دخل

في الاستراق فموضع العذاب حال الصبح من ذلك العذاب حال الصبح  
وهو ان جبريل عليه السلام صاح عليهم صيحة حمدواها ووالها ووالها  
فعلنا غاليا ما سألناهم معناه اننا احسن على الله والستل والمكبر صلوات  
الله عليهم بصلح الله في صلواتهم وقتلهم انما هو اعلاها اسفلها ووالها  
فقد اذ **هو حال الصبح** يا عليهم حماد من جبريل وقد سألنا معنى الجبريل  
وسورة الفلق وورد في الزواجر انه امض من المدينه نحو الجاهل من الصبح  
في **صلى الله عليه وسلم** في الكلام لا تدوس من في صل المومنين هو الناطق في السبا الذالك  
عليه بولوك وقيل المتوسل المومنين وقيل العبد وقيل النفس وقيل الناطق  
وقيل النطق **هو حال الصبح** واما السلسل فعبد من ان اعني انهم امض  
لنيل الامان الى يستدل بما قامد **استد في حال الصبح** ان في ذلك ما لا يدرك  
فقد ورد في ذلك انه للمؤمن اذا فاصف الذالك الى المومنين في وجوه الاطراف  
لن المومنين في الدرع في الاسد لان الكافر بها فالبين في واحد  
واحد من من الاسد الى ما ان احثان ان يستدل **هو حال الصبح**  
وانما اصحاب اليبعث لطا منك الايه السجده وقيل السجده الخفيف  
رجعنا اليك كقولك سجده وسجده واصحاب الايه اصحاب السجده وهم الغني  
الذين رتب الله اليهم سبع اعلى السجده وارسل الى كل من ايضا  
فاما ما يدعون فاهلوا بالصحة واما اصحاب الايه فاهلوا بالاطلاق  
احتموا سائر ما **هو حال الصبح** فانهما منه واما لبها ما من معناه انما  
من اصحاب الاطراف ان هلتها فافهم ان العذاب بهم مقلة الامام  
سبع يدعون واهلوا بظهوره واما ما من والامام المقدر الذي سبع يدعون  
وحلقه الحثانه في قوله واما ما من الى المومنين مدس فيهم وولوا مدس  
اصحاب العتده ومعناه ان لبها ما من سائر ما على معنى ان سبع ذلك







[illegible][illegible]

لتركها انما عند الحاجة الى حبوبها وخلقها بالحق والصبر وسبقها  
من وجوه كثيرة فمعها مع كونها من كواكبها ومنه لخص خليل وامور  
في الزيد مقامها وحاق لخص من لدن الاله المتأخر ومفاهيمها  
يعلمون ويهندون الى وجه السوار يشربون من حبل وعلا **وتولم حله**  
وعلى الله فبعد السبل ومنها حابر ولوش الهد اخرا جميعين معاه  
وعلى الله سار سبيل الحق انه القادر على ان يعين طريق الحق من طريق  
الباطل وطريق الهدى من طريق الضلاله يعالني اللعده حازن السدا  
عبد الله عليه وعلى طريق الحق طريق الهدى والى السطاف  
والعواهد يدور الى طريق الباطل وفي فواتي على ولوش الهد اخرا جميعين  
**ها هنا** ان افتران على بعد ولوش الهد اخرا جميعين الى طريق الحق  
حي الى حصر العواهد عليها العوده على غير الارض الحكمه بالفضل  
مع الام الخلق فانما دار لنا ولله الزل ليدل فرد على ان  
الله قد هدانا الى حله وصل الى الله عليه وعلى السبل  
لذلك هو قول السبع علم السبل وانك لهدى الى صراط مستقيم وقام السبل  
ايضا على ان قوله لهدا اخرا جميعين انه الحق الامان فيكم الا ان يكون  
الزاد سطر من الحجاب **ها هنا** وقيل معنى الهدا **ها هنا** هو الهدا  
الى طريق التواب فهو طريق الحق **ها هنا** قال الله تعالى قد اذن  
علي ان يدخلكم جميعا الى الجنة لو كانت احب اليكم لم يمنع من ان يدخل  
بالنور **النعيم** في حكمه لان التواب سبع الاسحقاف **وتولم حله**  
هو الذي نزل من ليهاماً لخص من تواب ومنه سمى **سبع**  
الاسامه عز الى اسمه يقال سام الما شبه اسامه اذ اخبرها  
من الزرع في وقيل اصله الاعداء في الزرع وقيل اصله التسويد

العلقة ومعناه ان الله تعالى انزل ليهاماً الاعداء واصلا  
من ذلك لما تكون اسفلهم بالشرع في الزرع فاحزى لعهاد ان  
سبب الزرع والسحر بعد فزع ذلك الى على الارض وسبب صر وجلبات  
فجعلها من سماعهم فذكر هذا الكلام في قوله ان هذه البياض  
هي قائم مقام السبيل المولود الذي لا في سورة العنقه فلا وجه لعاينه  
**ها هنا** وقوله على بيت لخص من الزرع والزيتون والعجل والاعقاب من  
كل الثمرات ان في ذلك لآيات ليعلم من فزعون ومعناه وسبب ليعلم  
نزل الماسن ليهام الى الارض في الارض من الزرع والزيتون والخل والعنب  
وصر وباحصه من الثمرات خزجها من الامتحان وفي ذلك وصح البراه  
لما استدل بها على توحيد الله تعالى وعبد له وحكمته وصفاته التي  
توشعها ما قالوا احياء واحزى بحزها **وتولم حله** وسبب لخص السبل  
والنفاق وعمله لخصه لخصها صاحب وفي سحره ذلك لخصه  
من المتابع وكذا لخصه النسر والقمز والخوف وفي ذلك ايضا دلاله  
واحد للعتلا على معز الله الواحد القهار **ها هنا** وقدرت ان طير  
هذه الايه في غير موضع **وتولم حله** وسبب ما ذكره في الارض مختلفا  
الوانه ان في ذلك لآيات ليعلم من فزعون ومعناه ومن بعد الله علم  
ان خلق لخص من الارض او اعائن النبات والشجر والناظر الى الوانها  
وطعمها ليعلم من ذلك وانما السند لو انك على ان الله  
واحد فلا راجع الى سمع بصير سببها لكون اسبب **وتولم حله**  
وهو الذي سخر الحور لكونه سببها لكونه سببها لكونه سببها  
معناه وسبب لخصه لكونه سببها لكونه سببها لكونه سببها  
من وجوه الصنف فيمد طوعا لا خروجا للالي والمزجان لكون

[illegible][illegible]

لا يحزم الله على ما يسرون وما يعلنون **فصل في الاستحباب**  
معناه ان الله يعلم ما لا يعلمون وما يعلنون ما لا يعلن عليه خافيه  
وهو الممازى بطل ما حسب وعلم فخصت الآية **فصل في اسم**  
واذا قل له يا ذا النور قلوا اساطيرنا اولين ومعناه  
واذا قل له ما الذي انزل الله على قالوا انزل اساطير الاولين  
ان احادث الاولين سميت اساطير لانهم كانوا اسطرون وبذلك القى  
فوصفوا احباب الله المنزلة على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بما  
يوصف الهذيان والرهات جهلا منهم به وواحد الاساطير سطار  
واسطوره **فصل في اسم** لحيوا اوزانهم كما لم يدر القوم  
هذا اللطم يسمى الام العاقبة وهو مثل قوله فالتقطه الرعون  
ليكون لهم عدا واجرنا معناه عاقبة امر هو اصل عقاب  
معاصيه وكان قيل هو اصل المعاصي تامه على امر وجرها  
وعاقبه امره ببول الى العذاب المسكون على معاصيه شبه  
ما يسمى قوه من العذاب على ترك المعاصي **فصل في القيل**  
ومن اوزان الذين يصلونهم بعد علم الاسما ما نزل من معناه  
وهلوا ايضا من اوزان الذين يصلونهم عن من الله بغير علم كان  
عندهم وبفسر ذلك من هاتين عن النبي صلى الله عليه واله  
انه قال يا داعي دعا الى هدى فاسع فله مثل احوزهم من عز ان يسق  
من احوزهم واماد داعي دعا الى الضلالة فاسع فان عليه مثل اوزانهم  
من عز ان يسق من اوزانهم شي هذه حال روسا الصلاه يكون  
اوزان ما فعلوا من المعاصي ويكون من اوزان من اسع ديت  
وقيل منهم ما دعوه اليه وكانهم ضلوا واصلوا فاجتمع ثلث ايات

نزل الاسما ما نزل من اوزانهم ما نزل من اوزانهم  
ان تعبه وقد مر ان دعيه في غير موضع وهو على قدر  
من قبله وان الله سبحانه من القواعد المزلزله القواعد  
الاصول والاشترى واحد القواعد قاعده وهو الاصل  
والاساس ومعنى قائم الله اي في امر الله وهو ما احسن  
في تلك الايه من انزاله والحركات حتى تهدمت سمعت  
عليه وذلك ان لا يل العقول قائم على ان الله تعالى لا يكون  
عليه الدخول في شيء ولا يخرج عن شيء ولا يكون ان يكون معناه  
ان الله يخرج من مواضع اسما كما يخرج الشيء من تحت الشيء  
ومعنى الايه انه قد كان قبل هو الاذه ان كان محترقا وارسل  
النور بالولاد منه استبان وتجزا فاحذر انه بالعذاب  
والنار ان سقط عليهم سقوط سقوف سوتهم حتى هلكوا فيها  
ويرويه ما فعل بالهل لوط فعمل الله عالمها ساقا لها وهو  
عنى قوله فاقى الله سبحانه من القواعد **فصل في اسم** السقف  
من فوقهم واهل العذاب من حيث لا شعرون ومعنى خسر سقط  
والذين على السقف من فوقهم هو من زود من كفهم وقوم  
وقيل تحت بصرة وقوم وذكر لوط من فوقهم مع ذكر خسر عليهم  
السقف على وجه التاكيد لراى المعنى هو معنى قوله القائل لغيره  
لما كنت تعلمت خذى وول ذكر ذلك ليدل على انه كانوا  
خسرا لانه قد فعلوا القابل يهدمت البان على ساقان وان لم  
يكن عليهم ثم من ان احذر العذاب مغافسه من حيث  
ظنوا انه في امان منه **فصل في اسم** من نور العياض كزهره يقول



ان شر كائ الزرك يتم مشافون لهم معناه بعد هذا القدر بخبرهم  
الذي يوق القبه ويقول لهم انك لشركا الذين اخذتموهم بعدوهم  
دون الله وكنت تقاتلونهم وبعادونك انهم على التكبيل والمكاييل  
وكونون في عرض الموت وهو معنى يشافون لهم والمشافه  
المعاذه والمخالفة **قوله حل** اي قال الذين وفي العلم ان الخزي اليوم  
واليسوع على الكافر من معاه ان هو الاضداد اذ انهم اعدوا الهدى للور  
الزور وحسب الله فالله بعد ذلك لو العلم بدركه على وجه القرب ان  
الخز واليه واليسوع على الحاضر ليكون حشر تها تشدد والمراد به اصف  
**قوله حل** اي الذين سوف اقيم الملك طامي اي بغيرهم من جمع الذين صما الحاد  
الذين تقدم ذكرهم واحذر الله على ان الملك عليهم السبل بعضا زلفه  
حال ما هم على الكفر والظلم لانفسهم للجان التي ان تكبيلوا لم يوبوا  
عنهما وجمع طامي للبص على حاله وهو سبل قوله تعالى ومنه في القسم  
ولهم كافرون **قوله حل** اي ما قالوا السبل ما كنا نعلم من شؤنا ان  
التعليم ما كثر معلون معناه اسسبوا الامم الله وعذابه النار  
بهم اذا محض عنه وقالوا ما كنا نعلم من سوان ادواب  
خدا العسنا في داء الدنيا انهم لم يعلموا اليسوع وكونوا كافرو  
لانهم في الاخرة ملحوظ الى ترك الذنب والقباح **قوله** اي  
العلم ان الملحوظ في الاخرة هو طر في بعضا ملحوظ **قوله** اي  
وقوله بل معناه ان الملك عليهم السبل حسهم بان يقولوا لهم بل  
قد علمت اليسوع واجرة التكمية تلك التعليم ما علمت ولا يخ  
عليه سى لحازكم ما السمعة فوالله لا يهمل على انه قد يكون  
كافرا وناسقا من يعمل ان ما فعله كفروا فاسق اعراضه

عن طر بقدر النظر ما يفعل مع مخدئين معزوف ما فعله وانما حذر  
للعلمين **قوله حل** اي فادخلوا ابواب جهنم حالك من بها فتن  
شوى المتكبرين ان يكونوا لمزاد به فقال لهم يوم القمه اذ حلوا  
ماز جهنم ومن السبل والمقا وناز جهنم المتكبرين الذين خذوا  
الزبيل وتجدوا الايات اعرضوا عن قول الحق **قوله حل** اي وقيل  
للمؤمن بقوا ما ذا اقول بكم قالوا حيا له معناه وسال للمؤمن  
حاشوا المعصية خوفا من عذاب الله وهم المؤمنون المتخلصون اذ اقول  
عليهم قالوا في احوال بزل الله علينا حيا له وقيل اما لا تنفع قوله اساطير  
الاولين حواري المسكرين حين مل لهم ما ذا اقول بكم قالوا  
اساطير الاولين لا نه على قدر ما الذي بزل بكم فقالوا اساطير  
مكرو في انهم لا تذكرون وقيل اصبحوا على بقدر ان يكون ذوا  
اسم واجد وقيل ان المسكرين حواري السبل فقالوا سا اقول بكم  
**قوله حل** اي الذين حسنوا في هذه الدنيا حسنة معناه للمؤمنين في  
الدنيا حسنة حذر الهمر وهو الهبة في الاجرة واخذوا كقولهم وادار الله  
حيزه على من الحسن احسان في الاجرة واذا ارادوا الاخرة حيزه من  
دنيا الدنيا فاستدوا الى السبل التي بعدت للمؤمن انها حيز من الانسا وعل  
ان يكون تولد ولدا في الاخرة حيزه على وجه الكفاية وعمل ان يكون  
العلم حيا لا يند او هو الاقرب **قوله حل** اي حاشا تعدت بل يكونها  
محزنة في حيا الا بها ان لهم فيها ما ساءت كذا كثر من المؤمنين قتل  
انما تنفع حاشا تعدت لان حيز الله المحزوف كانه قتل كذا حاشا  
عبد وقيل انهم ما ساءا وحيزه ما بعده وقيل انهم ما ساءوا  
دائما المؤمنين من الله على ان حيزا المؤمنين في الاخرة حاشا تعدت من ساء

[illegible]

من دوني في مقام ان المشركين قالوا ان شر كهم بالله وعبادهم  
الاوثان مشبهوا الله ولو كفر الله انك لا تشركنا ولا بالوا ولا  
حزينا ساء ما حزنناه وعلمهم الله في كل قدم من ان كره  
سوره الانعام يقول الذين شرعوا للثنا الله ما اشركنا في  
الاله نظر بلكايات من ان هذه الاما ان اعاصى الله مستغنية الله  
فانه اقدرا ومن قبله الله عنى ما حصى محسن الله انا هم من  
من ابل البلال على ان اعاصى الله من مشيه الله وان اذنه اولم  
بكن عيظا لان هذا اخول الاما ان الايمان الحفي فكيف والاله  
العقيلة والسعي على الخلال ذكر الحصى كثره  
وذكر على الذين من قبلهم ومعناه ذكر كل من قبلهم من اهل البيت من المشركين  
ولو لم يزلوا على ايمانهم والوا مثل قولهم وهذا الطير فولد له الطير  
قبله حتى اوصوا ببيتنا وعلينا من الله على الرسول الباع المين  
معناه لتس على الرسول الباع للرسالة وليس علمهم من حساب  
من ارسلاهم شي ولا واحزون هو وهذا اسليه للرسالة كان  
سدا لهم من كفر الكفار واسعطاهم ذكره وولجته ولعدونا  
في كل امر تسوا ان عبدوا الله وحسبوا الطاعون معناه والله  
امنا ذكره لهم بعنا المهر تسوا على لسان رسالهم بلزوم عباد الله  
على جلال الاضاح وجبال الاضاح احسان عباد الطاعون وقد سا  
حقيقة هذا اللفظ واصله وما قبله في نفسه وفي سوره البقرة في  
الترتي مسقطي قوله الله فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت  
عليه الضلالة ومعناه فمن الامور بعنا الله من طاع الله فان  
بامره واهدى يهدى الله فاسحق هدى الله الذي هو اللطف والبواب

وقد بنا في اول سورة النقرة ووجه الهدى ووجه الضلال واقسامها  
ولهذا جعلنا القول في هاهنا ومنه من وجب عليه العقاب لما فعل  
من الكفر والزنا ايات الله والحالفة لا تترك انما اذ بالضلالاتها  
العقوبات قد يسمي في المعاد التي باسم غير هذا اسم من سبب  
ولهذا لما قال الله تعالى ان المحسن في صلاته وعنه في العباد  
في سبب العقاب على صلاته العبد عن في الله صلاته لا وحمل  
ان يكون معنى قوله تعالى جعلت عليه الضلالة اسم في الضلال عظموا اليه  
واختار ما قدم من الكفر بالله والرد لولسنا في سبب والامر  
فما طرأ وكيف كان عاقبة المحسن في حاله على وجه الجزر والافراد  
فكان قيل لهم اعتبروا بما زرعتم من الكفر والاهل ان الذين  
ما في الله وزسله واحذروا ان يزل زرعكم مثل ما زرعتم اذا سألتم  
طعنهم ولو كان اوبل الابه باذه باب الله من المحبة ان قوله  
منهم من هدى الله منهم من هلك الله ١٨١ اسات في قلبه ومنهم من اجل  
الله ما زلزل الكفرة في قلبه وان ذلك منه اذ به موجب لكان  
الزجر والحد والحذر على الاعمال ما زرع من بعد اغمار سفيها والله  
الله يعلم عنه فكيف يحزن في حكم الله ان خلق الكفرة في خلقه  
يعملوا لا تكفر وهو لا يعد على دفع ذلك الكفر عن نفسه  
يعلم احذ عذاب الله ان سئل بك كما نزل عن كان فكل  
على الكفر الذي جعلته فكم واث لا يقرر على ان الله ودفعه  
فاي تحفة سفيها لم من هذا اجل الله انقول الخاهلون علوا كبيرا  
فما حزن الله ان حزن على هاهنا فان الله اهدى من ضل وما هم  
من ناصر في هذا اسليه للشيء على السليبي والدعائه اخله

لا يؤمن لعلم بالاسم بالاسم لاهلها فها هو فيه من الكفر  
والطغيان فها هو في الامم حصة على ان يصير من يدعو ال  
دين الله من اهل الجنة فان الله اهدى من ضل وما هم  
سليبي وما ناصر له يوم القيمة خلصه من ذاب الله ومن حكم الله  
عليه ما من اهل النار انما صار به على الضلال على الله فها هو  
سوء يموت على احسان فانما الله بعد هاهنا احد الحق في الله  
واستوى الله حيا في الله مع الله من موت بلا عذاب على حقا  
ولكن اكثر الناس لا يؤمنون هذا احسان عن منكر الله في الشور  
وسان ما كانوا عليه من خط الجحيم حتى اذ هو ذلك الحان جافوا الله  
لا سعيهم من ما تهم وزج عليهم قولهم وكذب عنهم بان قال بلا  
سعيهم للجزا وان وعد من الله فان الله الخلف وعدهم في الله  
واكثر احسن الناس يعلمونك معناه ان اكثر الخلق لا يعلمونك  
لا عن اصمير النظر وما نصيب الله من الاله لمعز فوان الله في الله  
معنى الحق في الله ليس لهم الذي يخلصون في الله وليعلم الذين في الله  
الهم كانوا اذ في الله معناه ان الله من لهم ما احتلوا فيه  
وعرضهم الى القيمة ويعلموا في القيمة انهم كانوا اذ في الله معناه  
في اذ ان النبيا في الله حيا اما قولنا ان الله ان الله ان يقول  
من يحزن من الله تعالى انما اذا ان اذ جعل في الله يكون الخلق  
واستغفر فعلى وقد بنا في عن موضع ما تقدم في سورة الانعام  
وعنه ما معنى قوله من يكون واكثرنا في ياويل وجهين مع  
يعلمه فلا وجه لاعلته هاهنا في قوله في الذين احزوا في الله  
اعلموا طوبى معناه من هاهنا وطنه وقومه وعشيرته هاهنا

ولم يزل الله يفعل فيهم ما يريد ما لا يعلم من عبد الله غيره  
لنوسمهم في الدنيا حسنة ومعناه انهم لن يسموا في الدنيا بحسنة  
مثل قولنا نفع ولقد نوانا في سائر مواضع ومعناه واحللتهم  
ومعناه بذلك المديونة واخره اكثر لو كانوا  
يعلمون معناه مخففة في ان الدنيا وحسن اليوم وسع عليهم واكثر  
ما اعدناه لهم من العز على اخوة حتى والحق اعطوا هنيئاً  
الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون في الدنيا حسنة الدنيا حسنة من الذين  
معدون ذكرهم امرهم صبر واحل طاعة الله وعلى ما ناله من عبد الله  
وتوكلوا في جميع احوالهم على الله والى الله وازسلنا امثالهم  
رجالاً نجيهم فيل المزايد بقوله الا زحالا وان كان قد ايسر  
للبليكة زسلانا انما ارسلنا من الامم الذين كانوا اقلنا لا نجيا لآدم  
اليوم وقيل هو وجه على من كثرت رسله رسول الله من الاجر  
وقال قيل له ما ارسلنا قبلك محمد الى ميث رسولوا الا كان زحالا  
من النجاة **توحي** فاسلو الله الذكر ان كنتما تعلمون معناه  
واسأوا اهل العلم من اهل الكتاب ذكركم كثرة ما تعلمون العز  
ما ان الله يفعل ان يزل الرسل في الا اوحى اليهم قوله في السات  
والذين السات الذليل الى اصحاب والذين السات وواجبها  
زبورهم والعامية قوله بالسات فولد رسلنا الذين يقدمون  
وقد رسلنا وملك الارحالا بالسات وقيل والاعلم في معرفة  
كانه قبل وما ارسلنا الا زحالا ان سلناهم بالسات وهذا احق  
الاعتناء وليست عمن ان الى الحق حافت ولا في الا ابو المعصية  
وقد نزلوا لوجبالا ولا في الحق نزلنا الكتاب لكتاب اسن المشايخ

نزل اليهم ولعلمهم بفتنهم ومعناه وانزلنا اليك القرآن كما  
انزلنا الكتاب الى الذين كانوا اقلنا من الرسل اسن المشايخ  
انزلناهم ولست فتنوا في السات لله وعرفوا ما يحب عليهم معرفة  
وهو اما الحب عليهم العلم به واما من الذين مضوا والسات  
ان يحسب الله بهم انزلناهم والسات العذاب من حيث لا يستعجلون  
معناه ان الذين مضوا في حشفت الله بهم ما عاينوا من السات  
سعيهم ان متوا من في احذهم بغافدا او احذهم عذاب من  
لوان اخر كما في عزيان قلهم وكانه من امرنا امر اسن ذكركم  
من قبل الله فلا جله كما سوا على الخبز والكفر والطعان من  
الامان معه ولقد رعن ان نزل به ذلك ان حسد المعاصي سوا  
عنها **توحي** او احذهم في علمهم ما هم بمعز من معناه ان  
امنا ان احذر الله العذاب في حال صرهم وعلمهم في الارض وما  
يكون في انهم عمن في احذهم على خوف ان تركوا  
زجبه معناه وامنا ان احذرهم على خوف وهو السعير وهو ان احذرهم  
او افاوا واذني السعير منها احد وسمى السعير خوفا لا تخاف  
النبي الهالك وبيل بمكة القتيبة في خوفه الحزى قال الشاعر  
لظها السعير في خوف السعير عنها ما حاور احدا خوفه عود النعير  
معي خوفه في الفرد السعير والسعير انقيت به الحسبة وهو  
القارة سمي بوشام وسمى بالقارة سية اضا حاول والتامل السنام وحي  
وصفها ههنا ما ندر في جبينهم اعدانه على خوفهم له احذرهم  
ومعلمهم لا ندر في عبادته والرافة الرجم مرجع ما يدتها الى النعم  
والله اعلم والى ما خلق الله من شق سبعا طلائع النعير



سجد الله وهو محزون معناه ان في الخلق من سجد لله سجدة  
ومعنى مبقا نرجع الظلم موضع الى موضع والظلم انما يكون بعد الزوال  
انما ظهر اربع جانبا في حاشى رجب في ليلة من ليالي سبعمائة وعشرين  
سجد الله خاضعة لله سبحانه يا وهما من الملائكة المحاجين واصوعها  
ومبذرها واصل السجود الخضوع وقد مرنا في موضع آخر في الايجات  
على النظم صنع الله الحرف برصافته ومعناه اول مرزوا الى خلق  
الله من جنس قار او سحر او جبل او حوله يصير سجدة لله لانه مقتضى التواضع  
ومسند العباد والعنق من هذه المعنى الشارح ومعنى قوله في الميزان  
وهذه الاما ساقوا صاعده من الله صاعده في كنفها النعم والسبل على  
حبل عليه ومعنى راجزون صلواته وما من شخص خلقه الله الا وله  
سجدة لله على هذا المعنى الزكي كثرناه على هذا كان حرب في  
الحسن سجد لله طرفة عين سجد لله سجد لله ما صنعت في هذا المعنى  
معمزة قوله تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكثرا وظلما  
بالعز والاصالة والمعازة فمن لم يوافق طوعا وكثرا والسموات  
سواضع كما لم يزل سجدة وحلته على ما عليه وفصلنا وزد اللفظ  
على الجمع وعنه السبايل ان الاستدراك يكون على المعنى من اول النيات  
حالا بعد حال من السبايل هو معنى الجمع بعد الاستدراك يكون عن المعنى  
في اول النيات الى ان يمتد في السبايل للاسكان بهذا المعنى وقيل المعنى  
ما هنا معناه الا ان في النيات في السبايل في المعنى واللفظ في حاله  
ولله سجدة في السموات وما في الارض من اية من اياته سجدة لله  
خالق من الخادفات ذكره بعد حاله خلقه من اية من اياته سجدة لله  
لله ما في السموات وما في الارض من اية من اياته سجدة الى العبادات

السجود هو الخضوع بالعبادة والادعاء الى العبادات لا خلقا خلق الله  
ما يبدى فلا خلقا خلق الله من خلقه من لسان الله بعد الله بوضعا واما قوله  
الافلا الى المواضع في العباد لما فيها من انما صنع اقدار القادريين  
وغيره من تلك في ما صنع من هذا الكتاب مستقصى في موضع ما قوله  
وما في الارض من اية من اياته سجدة لله ما الذي هو امر من الله سجدة لله  
في الارض من اية من اياته سجدة لله في الارض من اية من اياته سجدة لله  
معنى في مواضع هذه العبادات من غير استعجاب ولا استعجاب الملك  
الحسن موضع علمه بوحده الله عز وجل في الارض من اية من اياته سجدة لله  
في مواضع من اية من اياته سجدة لله في مواضع من اية من اياته سجدة لله  
ما يوزون لسان اعدائهم من نوحهم وفاتلوا بالحق ان الله تعالى لا  
يخاف له ولا جهة فوق ولا تحت ولا مسا ولا سما ولا مام ولا ادموان  
الخور في الاما من صفه المحدثات هو والحق اهل افلا في من  
الاله بوضعه على تعال على معناه فان كان ما نادى من الله فقالوا  
لحيان يكون صفه في اية من اياته صفات القادريين فيحصل زوال  
من نوحهم لسان هذا المعنى الذي هو صفة الاقدار الذي لا يساويه قادر  
من نوحهم لسان الملك بطيخه في اية من اياته سجدة لله في مواضع من اية من اياته سجدة لله  
فانصت لايه ما قبلنا على معناه ان سجد لله سجدة لله دون غيره  
لانه الله وحده هو وحده وقال الله لا تحذوا الا من الله لانه هو  
الواحد والى فان يهبون في سجدة لله تعالى عبادته عن اية من اياته سجدة لله  
سواء قادر او غير قادر في مكانه من اية من اياته سجدة لله في مواضع من اية من اياته سجدة لله  
في الصفة وادعى من من قال بعد من فقال الله في الله من اية من اياته سجدة لله  
والله واحد لا ثاني له ولا شريك له ولا نظير مستغنى ان يكون العباد لله

لا تزلوا من سواه وخوف عقابه من الخدم عبودا يسوله واستقره  
عيزه بقوله فاما فان هبوك ومعناه فانه هبوك فانه هبوك فانه هبوك  
ولما في السموات اخرجوا من الدنيا صباها ومن الله يقولوا اياكم  
نعم وصباها في صوابا اذا ابرام ونزل من الجنة بها ههنا ومعناه ان الله  
واما حبس ملك في السموات فاما الا في ذلك الموضع والنفوس  
ان في عقابه والخاف سواه ومنه وما يجر من ومن الله تعالى  
ان العبد الذي يعون ملكه من عند الله لا يدر على احد فانه الله  
وقيل هلكت لغات قوله من الله لم يله الا ما عاين في نفسه شيئا  
والفائدة في اجزا او هو من قوله تعالى قل اني لوليت اني لوليت  
فانه ملازمه وقيل هو على حذف كذا اسدور وما يجر من بعد قوله  
اذا كانت المرحله من عند الله واسحق الشكر عليها الامور  
قوله على ان اذا اسحق الضم واليه حازون في الحوار هو الموضع  
معناه واذا اصاحضه وشده والرفا الى الله يصرون وله دعوت  
ان كسوفهم ذلك لا يدر على كسفه غيره وفي هذا اسان عفا  
وسان سلا العفل عليه لان كبر غا فلا في حال العبد من لا في  
الشدة والمضرة وفيه اذا كسفت الضم عن كسفا اذا فترت  
من يشر حرك من الله على هذه الاية مع مقام العبد كسفت  
الضم عنه بالمعصية الحاسنة من الضم والضم الفاحشة  
منه في الضم واما انما هم ولم يمتعوا فسوف يعطون  
الام في قوله للضم والضم والضم الى الله الى تقع لاجلها الفعل  
هذالك في من من الشكر في العادة الحفز واما اعطوا من  
التعبد وانه لا عرض له في شكر الا هذا وكذا في الكلام في قوله تعالى

ولم يمتعوا والواحد عليه هذا انكر الضم الى الشكر بل على  
وكذا المعنى ما فيها العبد من هذا العبد بل على قوله سوف يعطون  
لان اسفلوا المعنى بان الله تعالى على وجه المعصية والضم  
دون الشكر والعبادة فانه لا يجر على من يعطون عاقبة من حزم من العباد  
اسان في قوله تعالى في قوله تعالى لا يعلمون نصيبا من فانه هذا  
وعلى انكر الضم عليه وانما هو من قوله تعالى في قوله تعالى  
ما يعطون من الضم ولا معصية من انكر الضم ومنه ومنه  
في علمه ان يعطون ان الله الواحد الذي له الخلق والامر ملك  
الضم والضم والمزايا من ان الله الواحد الذي له الخلق والامر ملك  
والزجاج والعرا من الاوانت مصر من جث انهم سحون الحوار  
في ان راجل عباد من اياها ولا معصية شيئا من الله باللسان  
ما كمن يعطون قوله ما لله قهر فكذا الاسم على من اسون يوم  
العبد على علم ان الله عليه من قوله تعالى لا يعلمون الله النبات سبحانه  
ولم يستهوك هذا الضم انما هو من قوله تعالى لا يعلمون الله النبات سبحانه  
نعمون في الميك من الله من الله تعالى نفسه عا فاوله قوله  
سكنه ومعناه ان الله من عن الحاد الا واذا من السور والنبات  
ولله الاية على ان اخو من عليه الساجد والولد والشهوه والنفاز  
الضم من الضم والحجج وهو مع ما من الاقراب النصب قدر  
يعطون لهم السور الذي يستهون من جعلون الله النبات التي تقرب  
عنها وقيل موضع دفع على الاستئناف بعد من ولهم البيت  
قوله تعالى واذا استتر احبهم بالانبياء طرجه مسود او هو كظم  
لله فعل مشدود فانه من عن النبات فعل واذا انشتر احبهم بان الله

[illegible][illegible]





[illegible][illegible]

لومنون وسجدوا لله هم بحضرة ملك الطهات قبل المستلذات وهو في  
 الحلال وهو معناه ان الله رزقهم ما يجدون في اللذات فمن اى وجه  
 ان يعرضوا على ما ناله واما ان رزقهم في الباطل وظهر  
 بعز الله والالف قوله اما الباطل الف باطن في مزج الكلام بحزج الزم  
 والنوع **فوق** ويعودون من رزق الله ما في الباطل من رزق من السموات  
 والارض سيبا واستطوعوا ان يصروا الله الامم في ان يعلموا انهم  
 لا يعلمون هذا الكلام ايضا خارج محزج في انفسهم والنوع فقال  
 هو لا الرزقهم عباد الله واليدخالهم رزاقهم وهو الذي يسمى العلاء  
 من جهتهم بعدون الله وان رزق الله واليدخالهم رزاقهم وهو الذي  
 الحائق الزراف الفلا على كل شيء وعدوا ما اكل لهم رزقا فاداءه  
 على شيء المزايد يوزق اليها العتاج المحزول منه ورزق الارض النبات  
 وارزاق العباد مصونة هذه من الرحمن هو اصعب شئ على المبدع فهو  
 رزقا فاصعب بعدون من رزق الله ما اكل لهم رزقا فاداءه  
 وقيل يجوز ان يكون معناه ان رزق سيبا ويحول المصروف وهو  
 البديل من رزاقا مقار العمل كقولنا المالك رزاقا على معنى المالك  
 اصوب بداهة وقيل نصب رزق على معنى المالك لهم رزقا وهو كقولنا  
 او اطعام في يوم ذي مشعب بداهة اقربوه او سقينا ذا اقربوه في  
 ولا يصرفوا الاموال الى الخواصة اسبابها ولا امتثالها لا امتثالها  
 واسببها ومعنى وصغر نفسه هاهنا ما يعلمها لا يعلمونها انما علمها  
 سمي قوتهم من بعد اعلم ما يعلمونها وساعليهم من الوبال التراجع اليك  
 وانما اعلموا ذلك **فوق** ما رزق الله مثلا عبدا ملكا لا يصرف  
 سعة من رزقها من رزاقا حسنا فهو سعة من سعة او جوارا له سعة

الحمد لله على ما علمناه من قبل هذا مثل صفة ما يدعى الكافر الذي  
حلا عن كبره المومن الذي هو كسب الحيرة وعا العباد الى ما علمناه المومن  
ونحن هم ما علمنا الكافر ٥ وقيل هو مثل صفة ما يدعى الكافر  
لا الصائم وحدث لهم تصادف الله تعالى العاد على كل شيء الملك اهل على عاده  
من الملك سبحانه ومعنى المحب لله انما الشكر وعلينا من اياه فكانه قيل اسفروا  
المعنى علموه والراي اخبرنا الوصي السبيل الى عز فرتو حيد وروى عن ابي  
العباس عن ابي عبد الله عليه السلام ان علي بن ابي طالب علمه على ان لا يفسد لوط  
جمله وعنه من كثرهم ومعنى علمه لايه انما استوى من لا حيز في الدنيا وقيل  
يعلم ما لا يحوز به في نفسه والعبء الحية الهادي القيد لنافع الحسن فكانه  
قيل عبد الملك سيبا ولا حيز فيه وعبد الملك هو علي بن ابي طالب عليه السلام  
وهذا مثل صفة ما يدعى الكافر وهو كسب الحيرة وهو من اهل الكفر الذي هو  
يسمى هو كسب الحيرة هو كسب الحيرة هو كسب الحيرة هو كسب الحيرة هو كسب الحيرة  
ومن اهل الكفر وهو علي بن ابي طالب عليه السلام وهو كسب الحيرة هو كسب الحيرة  
لهم ما يدعى ان معهم وليس في مكانة ان معهم عوته ٥ والكل الكفر والكل  
هو ايضا مثل صفة ما يدعى الكافر والمومن وقد روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام  
احدها احز من اذ على السلام والآخر على شيء من باب الحيرة والفتح يعني  
تعلوا واما ما علمنا صفة ما يدعى الكافر فاما ما علمنا صفة ما يدعى الكافر  
مقتد لعل العبد الحيرة وهو علي بن ابي طالب عليه السلام هو كسب الحيرة هو كسب الحيرة  
المؤله والجزا والبرج ٥ وقيل هذا مثل صفة من يول الحيرة من جهة صفة  
من لا يول الحيرة من جهة صفة ٥ وقيل هو مثل صفة ما يدعى الكافر الذي يول الحيرة  
على عبادته وهو بهذه الصفة وبذلك الملك الذي لا يملكه ان يملكه ولا يملكه  
او بان حيزه افاضه من اهل الحيرة كل من يتعلم من الاذنان وعماه الزعم



وهو ما استقرت في معنا جعل الخبر في السطونين  
المجالين استقرت في مدلول اسم جعل الخبر من اجل خبر الخبر  
والشرايخ على السريان في الخبرين فمعناه ما خلق ما يجوز من  
سريان خبره كخبر السريان في الخبرين ما يجوز ما يجوز  
الخبر احقران اللطام كان في هذا ما ذكره وهذا قال القائل  
وما اذن اذا امنت وجهها ان احقران السريان في الخبرين فمعناه  
السريان وان لم يذكره لان مدلوله على خبره وعمل ما يجوز ما يجوز  
لان العوم الذين حوطوا به كانوا اهل حرفة بلادهم فخاصة احقران  
في خبره كخبر السريان في الخبرين فمعناه ما خلق ما يجوز من  
سريان خبره كخبر السريان في الخبرين ما يجوز ما يجوز  
والزاد بالسريان الوافق للباس السريان في الخبرين فمعناه ما خلق ما يجوز من  
انصافه ما تقدم من ذكر ضرب النعم وبعبارة هذا النعم على خبره ملك  
الضروب من اعم حدان ثم بعد هذا الذي ذكره لعلهم سلون  
لما لا يعادله والامان والاطاعه على خبره فان بولوا فاعلمك  
البلاغ المميز من اعم فان له الى خبره فاعلمك على خبره فان بولوا فاعلمك  
بعض من اجل اعراضه ان الذي يلزمك هو البلاغ المبين لان  
هذا الكلام حقيق على خبره لان له البلاغ على خبره من جهة التثنية  
لما كان يلزم من الخبر قوله عن الحق للارام لغيره  
فمعناه انهم لم يرضوا واحقران الحافزون معناه هو الذين يعرضون  
عنه وهم الذين يعرضون لله عليهم نعم لانهم لم يرضوا والافاضة  
العزمه وان احقران الحافزون ولما نقل خبره فان فيه من اعم  
عليه كخبره وهو من سريان خبره الحافزون وانقص العقل ما وفق

فهم من لم يزد كثيرا العبد في حرك الشغل التي في قلبه بالمعاهد من  
تأمل امره بصوت في حشر الشاهد بالصبي وان كان معلقا بغير ذلك  
وقيل هو الخادم في صورة الذي هو عومل معناه وفيه الايدى ليل على  
بطانته بالخزنة انما للعلم على العالم اربعة اثناء استدرجه العبد  
الى اربعة اثناء في يوم يموت من كل امه سهبا اما لا يكون من  
كفروا وانهم بس حبسوك السهم فهاها الزسواك معناه ان لا تدعى  
موت يوم العبد من كل امه سوا كان يشاهد اعلم من في ان الدنيا للشيء  
عليهم انما هو منتهى وليس فاقام الشاهد ان لا تدعى في علم شي من  
اعمالهم وانما ذلك هو في النفس صوت لا افعال وتكون سهرا  
للعصية اذا قام الشاهد السهاد خصوه الملاحة من على ان  
لا يكون الجاف في الزماعتان ولا يعرفون العتق وهو الرضا وقيل  
ياون واليه واهن موطن يعنون فيمن الاعتدال وموطن لا يعنون  
وقيل لا يكون لهم في الاعتدال لشي يعنون به هو حاله واذا اراد  
الذين ظلموا العذاب فلا حقت عنهم واهن نظرون الاطراف الاكل  
معناه واذا وقع الظالمون في العذاب ودفعوا اليه فلا حقت عنهم  
لخطه والاطواع للعذاب والانتقام هو حاله واذا اراد الذين  
اشركوا اشركاهم والوا انما هو اشركاونا الذين كنا ندعوا  
منه وتلك معناه واذا اراد المشركون يوم القدر ودينامهم  
الذين اطاعهم واخذوهم ان با في الدنيا قالوا عند هذه القول  
الذي كمل لتعبدوا انما سمعوا بشركاهم لا تدعوا اليهم نصبا  
في اموالهم وقيل لا تدعواهم بشركاهم العباد ودينامهم والقوا  
اليهم القول انما كان يوم معناه ان لو ساء الملقون لعلوا العائن



[illegible][illegible]

بما في حكم من العذر والعزوف وقبله دخل هو البخل والجبروت  
ومل سمي ذلك لان دخل العذر على تركه ووقا والطاهر على طه الوفاة  
وقبله دخل غلا وغشاه فوحي من ان من يده معناه  
لم يكن جماعا اكثر من جماعه على معنى ان الموت جماعا اكثر غيرة من جماعه  
طلبون العذر من طلب العذر الاول منهم وبعدوه بعدون ما نضر دخلا  
مباراه وميل الى جماعه على كثير عذر اذا به العذر من فوحي من ان الملك  
القدوس وليس له عذر ولا تقدر ما كبر في عذر فوحي من معناه انما كبر طهر  
الاسماء الوفا بالعهود اي عاين طهر معاملة المحتسب ليع الخزانة العلوان  
لا احسان على الحسنة لا يجوز على الله على التوبة عالما بشان العلو  
والعاقبة قوله معايد على الاسرار حيز ما من يوم القدر ما احسن الوافية  
ولحكمة احب الحسنة وفيه ضرب من التنديد وكذا في ذلك في يوم في الزمان  
من حشنة **و** على ولو شئت الله بحكم امر واحد في معناه ولو شئت الله  
ان يلحقه المطر بقدر واحد حتى يكونوا جميعا عليها العذر على ذلك وقدر ما  
بطيخ ذلك سان حوه الشمس في عير موضع **و** قوله **و** ولحق بصل من ينشأ  
به من ينشأ قد عذنا ايضا وجوه احكام الاصلك الهداية والاسنان  
هنا الزاد بالاصلك عن طريق الجنة والارباب الهداية التواب  
هنا الزاد عن طريق الجنة وكان ذلك ولو شئت الله يلحقه وحرا حيز على  
طريقه واحدا لهدى عليه ولو قصته الحسنة في التخليق في حكم  
بالعذر على من فعل او احب العقاب عليه وحكم بالهدى على من العذر  
واحب التواضع واسما الهدى والصلال فرد ختمها في سوتة البهوه  
وهذا الوجه احب تلك الاقسام **و** فوحي من ان ليس من عاينه  
معناه ان الله عاين سكر يوم القدر وطاهر عن جميع ما علمه فاجل

عليه وهذا يدل على ان قوله فصل من ينشأ النشأ ليس ما در  
اليه الجوال ان الله فصل العباد عن البر لا لانه لو كان كذا قال لكان  
ليسوا لهم عذر في البر معنى انهم لم يفعلوا ما هو مفضل انما خلقهم  
الضلالا صعب على العذر على ما اذهب اليه المحبة **و** فوحي من ان  
يخزوا الى الله دخلا بغير عذر في قدر بعد سوتة فاه قد مرسان  
في الآية التي فيها وهذا ايضا ورن على وجه المثل وقاين صلحهم  
لاحدوا انهم دخلوا بغير عذر حتى حشرهم حشر من كانت قدس  
ما تدعى المغان مسفوة فزلت عن مفهاده **و** فوحي من ان  
ما صددت عن سبيل الله ولحق عذاب عظيم معناه ان درو عذاب ما  
فعلت من السوء وهو الصديق سبيل الله وهو عطف على قوله فزلت عن سبيل الله  
الايدي والعلوان ان الذين اعوان رسول الله صلى الله عليه وسلم لله فيهم الله بعض  
سعدت بقوله فزلت عن سبيل الله وسبيل العذاب العظيم **و** فوحي من ان  
بعده الله معافا لئلا معناه لا يستبدوا احد الاطمارن الا انما على بعض العهد  
وترك الوفا به وهو الممنوع من العليل بنوار الى اخره على الوفا بالعهود وهو العلق  
الهدى **و** فوحي من اننا عند الله نجتزئ لكان كمن يعلى معناه اعند الله  
من التواضع الى الوفا بالعهود من عظام الدنيا الذي يعون بالتواضع  
**و** فوحي من اننا عندكم بعد واعند الله ما في هدي على الله ما ذكرنا  
من عظام الدنيا ونعبر في نعم الخوة ما ان احبهم ان الزا فانية والافه  
ما فيه ولحق من الذين صبروا احسن ما كانوا يعملون معناه  
ولحق من الصابرين على الطلعة والصائرين على العصية باحسن ما علوا  
وهو التواضع **و** فوحي من ان عظم الحاسن في كذا واتق وهو من كبره  
حاشا طيبة ولحق من احبهم في الحبه الطيبة وهو احبها الذي

الملائكة الذناب ووزن الاخوة في الجنة ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
الاول وان يكون الجحيم الطويل الصاعده ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
الذنا واكمال المؤمن سوا المتسقى الزنق في الدنيا ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
ووزن المؤمن ووزن العمل في الجنة ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
من ميثاقه ووزن العمل في الجنة ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
على ما يعمل من الحسن وهو الطاهر ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
ما كانوا يعملون لان الحسن عمله ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
سعي على عباده ووزن العمل ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
معناه واذ اقرت القرائن في الصاعده ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
السلطان في الجحيم ووزن الصاعده ووزن الثقل في الصاعده ووزن العمل  
هو على العبد والتاخير وليس كذلك لان كونه العبد ووزن الثقل في الصاعده  
كل شيء وانا يجوز ذلك ما يرى سهل وبلغ حد الاخر بعد عدة المعنى  
ويوسه صوره وقيل انما اجمع الى تفسير القرائن وان كان هو في  
البيان في صوره الانسان عن ذراته اكل المعنى لقلبه على بصواب الظلم  
على مداهم العزب الذين هم الاصل في هذا الماه فيهو كالاعشى الذي  
اتي في امتناع الفهم من جهة بعضه من جهة بعضه بعضه الضلال في  
البيان ووجه **حل** تفسيره سلطان على الذين اوصوا وعلى زبده سوكه  
معناه ليس للسلطان سبيل للسلطان على المؤمنين المتوكل على  
زبده وسبيل للسلطان عليه وقال بعض العلماء في الاية ذالكه على ان  
الصريح ليس من جهة السلطان وقال غيره لا يدل لعل الله الاكابر  
الذي يحبطه السلطان من المؤمنين **وهو حل** في الصاعده ووزن العمل في الصاعده  
مولودون هم منسحقون في معناه انما سلطان السلطان على الذين مولودون

ويوالونه فيكونوا الى ما يدعوهم اليه وسلطانهم على الذين هم منسحقون  
وسايرهم والذين هم بها عنه فما يدعوهم اليه من عباده المؤمنين منسحقون  
لما كان من عباده ما يدعوهم اليه من عباده المؤمنين منسحقون  
وهذا من الاية الحسن وقيل هو وجد اخوه وهو ان يكون الذناب التي  
بذناهم الى الله يكون معناه وانهم الذين منسحقون في دوله حل في الصاعده  
ذلنا انه كان ياب والى اهل ما ياب في معناه واذ استخنا احقر من الحشم  
اي اخذوا في العلوه من الصالحين وهو معنى قوله وانا على ما امرت ووجه  
قالوا انما الله عفو رحيم ووجه في الصاعده ومعناه والى الاكابر في الصاعده  
من اية من عباده في اخرهم لا يعلن ما في ابدال الايات من المعاني في الصاعده  
وهو حشم وانما يزوج القديس من كالحشم لست الذين انما هو  
والمسحق في الصاعده ومعناه في الصاعده المنسحقين الذين ينسحقون في الاقوال  
انما انزل في هذا القرائن روح القديس وهو حرم على المسلمين عند الله  
ما لا يجوز في تبيده الحشم لست في اوله المؤمنين في ازاله بعد ايه وابدال  
له اخرون والعزبان ذالكه وسائر المسلمين في القرائن وان كان كاله  
لجميع المسلمين في حق المسلمين في الذكر في سبيلها لهم لا سبيلها في الصاعده  
وهو حرم في الصاعده ولقد علموا في الصاعده ووزن العمل في الصاعده ووزن العمل  
ان هو القرائن الذين بعد ذكرهم يقولون انما يعلمون في الصاعده ووزن العمل  
بعض العجم وهذا سبيل الذي في الصاعده في الصاعده في الصاعده في الصاعده  
لعلنا معطاهم وقيل انما انزل في الصاعده في الصاعده في الصاعده في الصاعده  
لسان الذي في الجحيم في الصاعده في الصاعده في الصاعده في الصاعده  
الميل عن الصواب في الصاعده في الصاعده في الصاعده في الصاعده في الصاعده  
مكبر من هذا الوجه ومعنى الاية ان لسان الذي يعملون اليه بالمولود

بأنه يعلم محمدًا الرعي هذا القرآن ليسان العزب من طائفة وقيل  
للقري أن نلسان العزب ضال عن غير هذه لسان ملائكة  
وهو من أن الذين يؤمنون انما الله <sup>منهم</sup> ربهم وله عبد ابهم  
معناه ان الذين يؤمنون انما الله ربهم وله عبد ابهم  
وأن حكمهم حكم الله عز وجل <sup>منهم</sup> انما الله  
واو ايكهم الخادون معناه من ليس من مؤمنين العزب  
انما ابهم وعد عن ذلك الايمان وهو العزب من طائفة لا انما انما لهم  
وهم الخادون عليك في الدعوات <sup>من خفي</sup> الله من بعد الله  
ان من اخوه وقلبه مطان الايمان وفيه محذوف ونقدته من خفي الله  
من بعد الله عليه نصيب من الله ان من اخوه على الكفر فاطهه للقب  
وقلبه مطان الايمان في موضع من خفي رفع اذ عليه حيز النافذ  
فعليه عصبين الله ومثله في العزب كقول الغيايل من باسا ومن خفي  
عزبه محو اب الاول محذوف قد كفي منه الثاني دورى ان الاية  
من لم في عار من يسر محمد عليه السرة الزور فأكبره على اظهار  
القول ان الله ثالثه فعاد لئلا لسانه وقلبه مطان الايمان فذلك  
على حوز السرة <sup>منهم</sup> ولكن من سرح بالفتح صدى  
فعليه عصبين الله وله عبد ابهم عليه معناه من خفي  
ان من بعد اسحق عليه الايمان من عصبه وعدت فعليه  
الله واعبد الله بعد ابا عطيا <sup>منهم</sup> على ذلك انما اسحق الكون  
الذي با على الاخوة وان اسحق عليه لقوم الخافون من الله على  
ان اسحقا قهر العصبين الله اجل منهم احتاروا الحيوة الدنيا  
ولذا انها على الاخوة وان الله اسحقا ليقول الخافون من فباغوا

الاخوة بالدنيا وانما على اسبقهم من الله انما اسبقهم من الله  
كان الله تعالى فيهم لا بد له على ما وجب عليه عزه فله انما اسبقهم  
سلكه لا بد له من الله انما اسبقهم من الله انما اسبقهم من الله  
بهذا المؤمن من الخاف والمحب واسبقهم من الله انما اسبقهم من الله  
وهو الثواب لهذا ما عرفت <sup>منهم</sup> واولئك الذين طبع الله على قلوبهم  
وسمعهم وابصارهم واولئك هم الفالوكة قد مر من الخاف والطبع  
في غير موضع ومعنا ان الله تعالى انما فعلت عقوبه وحزنا كما قال تعالى طبع  
الله عليه الكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وصعد الله على العبد وان كانت  
الحواف من جليلهم ان اجهم الى النظر <sup>منهم</sup> انهم لا يؤمنون الا قليلا  
قولا بورد الخاف فصارت مؤمنين سر الله العالمين بوصفهم بذلك ما  
لهم وتوحيده واول وصفوا ذلك لجهلهم وان كانت الحواف من جليلهم الى النظر  
**فواجل اسم** اخوة اسم في الاخوة هم الخاسرون قد مر في بعض الاجز  
وجمعته في اللغة في غير موضع وفيه السورة خاصة ولا فية اعادته  
واسمها <sup>منهم</sup> معنى لا بد لهم من بعد من الله عز وجل ونحو بعد من اخوة على عز وجل  
لذلك انهم لهم انما او قطع بدا ولا اصلها ان يكون زوعا على معنى ففعا  
ان لهم انهم لا اصل لهم بل للسلام <sup>منهم</sup> بل اسمهم ان ذلك الذين اجروا  
من بعد ما قنوا ثم جاهدوا وضربوا ان ذلك من بعد ما قنوا وهم  
معناه من جاهدوا المعصية وما حاروا الله من بعد ما قنوا <sup>منهم</sup> بل اسمهم  
كانت منهم وجاهدوا وصبروا على الجهاد وعلى الطاعة فان الله يعجزهم  
عدا انهم علموا انهم من الله بل اسمهم معصية كانت منهم لا زلة قال تعالى ان  
ذلك من بعد ما قنوا وهم من الله بل اسمهم من الله بل اسمهم من الله بل اسمهم  
فمن كل نفس ما على معناه يوم القيمة تاتي كل نفس بما عملت وهذا يكون عند



الحساب شلهم الملك اذ لم يقدّر عليهم ما فعلوه فيقول قوم الله  
زنا ما كنا مشركين به فيقول شيخ الزوسان ما هو اصلوا ونبأ  
المبعوث ان لنا حين كنا احكام الله تعالى لاذنبوا الذين اتبعوا من  
الذين اجعوا واذ العذاب في جهنم من اسبابه وقيل يعنى  
تجادع فيمنها تخيم عن نفسها بالامر منه اذ الله العذاب باننا انما نعلم  
لنا من اصنافه **وقوله تعالى** وقل لكل من على وجهه لا يطرقه بها  
بحازي كل من علمت وهو انطوى لا يطلى زباجا اذ ان بعض من  
سيا ومن على مسحق عقابا او لعاق من لا مسحق العقاب على  
**وقوله جل جلاله** وصوب ليد مثاقيرهم كانت امنه مطاسه بها  
وزها زعدا من كل مكان وحفوت باجرها لا قد وردت في الدوايل  
اهل بيدها هلكهم الله بصفه الزوسان لمبعوثا ليهن **وقوله**  
عليه السلام هو اهل بيدها كانوا على خلاف ما كانت عليه لعزب وكان الشيخ  
ان يعرفهم ليجوش عن تحتها حتى الى الامام ع لان زناهم كانت تاتهم  
جهنم البزوا اعز واجيد للشام واليمن فلما جهنم رسول الله عليه  
كفروا به واخرجوا المؤمنين من بيوتهم وعافهم الله ما نزل الله  
الامن لكونه ساجد عليهم من سزاي المؤمنين اسلاما يكد به النجاة  
حتى صغرنا الى اهل القدر والعزيم وهو الصوفى المخلص بالدم وهو مع الله  
فادقها الله لباس الخوج واخوف اكلوا بصغوك وقيل انهم جمع  
وصل الخوج نعم كصانق الاما طعم ونعم ومثله وقيل انهم جمع  
كافا قوا اسما وابوس واواما بالهم وطهر عليهم من الهزال وسحب  
اللون فصاروا اسما لسواء **وقوله تعالى** ولقد جاهد رسول الله  
فاجزى العذاب به طموا من حمل الاية الاولى على هالك

عنهم قد قال العذاب الذي اجزىهم كان عذابا سفيها كما  
فعل بهاد وثمود فكان معنى فاجزى العذاب وهو طاموا من  
عذاب الله سفيها وقيل ان كذا لاجزى به اهل بيده جعل العذاب العذاب  
بهم الخبي في الخوف في الدنيا على ان الله تعالى قد عاقب صرنا  
من العذاب في الدنيا على ان الله تعالى قد عاقب صرنا  
من الثواب على الظلم والامان وهذا دليل على ان بعض العقاب  
وعقوبة الله في الدنيا على ان الثواب العقاب يسحق ان العزب هو انطوى  
ما زرعوا الله حلالا طبيا واسخروا عبد الله ان كذا اله بعدد انهم  
التي على ما بالاول من الحلال الطيب في كذا ان كذا ام وان سخروا  
نعم الله ولا كذا وما ان كذا او اعاد من الله مخلصين ومن لا تقسم  
ما كلال ون كذا ام وان سخروا العبد من سوط الاخلاص لعماده الله  
**وقوله الله** انما جزى عنكم الله المصداق الذي كنتم ومن وما اهل بيده  
به من اصطرع باع وكذا قال الله عور رجيت ما جزى العباد على  
عليه بعض ما جزى عنكم عليه وقد مر ما جمع ذلك في سورة البقرة في  
قوله انما جزى عنكم الله المصداق الذي كنتم ومن وما اهل بيده  
يعولوا لانصف السخيرة الخبز به اجلال وهذا اجزاهم ليعر واعلى  
الله الخبز **وقوله** انما اصعد الخبز انهم عولوا وما يغني المصداق  
ونقدته وما يقولوا الماتص السخيرة الخبز به اجلال وهذا اجزاهم  
وذلك نشان الى ما قاله في السابيه والوصيله من الله تعالى  
ان الذي جزى من وجعلوه واضافوا ذلك الخبز الى الخليل الى كذا كان  
ذلك فترا وكذا على الله وبغ الله عن نفسه جعل السابيه والخبر  
ولهم خلق الابل والعزب وانما كذا في ما اضافوه اليه من تخوم ما جزى

وخليل ما جملوه ومن ثم صدر على الله به وما هو فيه  
الاية عن الذين صف الستم من الخليل والعزم ومن اثم  
يعترو على اليد الخشب فدلته الاية على بطلان قول من يقول ان  
كعمل العباد مخلوقه **واعلم ان الله لا يدين** الذين يعترفون على الله الكذب  
كالخمر في متاع دليل له بعد الباطل معناه ان الذين يكونون  
على الله باطضون باطضون به الصادقون على الله ولهم ربح  
فليس في الدنيا ينظرون الى عذاب الله **وتمت المصير وقوله**  
وعلى الذين هادوا حزننا كما نحيى طغى ومن المفرق العز حزننا  
وعلى الذين هادوا حزننا كما نحيى طغى ومن المفرق العز حزننا  
عليهم بحسبهم الى الحز الاية ومن ثم على ما ظلمهم بسيد الطغى  
عليهم واما طغى القسمة الله فعلموا بالاسبقوا ذلك اجله  
**وتمت** من ان ذلك للذين علموا السوء حاله من تابوا من بعد  
ذلك اصلوا ان ذلك من بعد ما العز وحسن معناه من علم  
السنن يدعى الحق اليها من تابوا من بعد ذلك منها قال الله  
لعل يعمل توبتهم ويعفون ذنوبهم ان الله عفون رحيم **وقوله**  
ان الله يهديكم الى ما فاستلله حيفا ولا تكن من الخسران **من علم**  
ان الله يهديكم الى ما فاستلله حيفا ولا تكن من الخسران **من علم**  
وسعلم منه الخير وقد منها فما بعد في غير موضع حقيقة لفظ الخسران  
واستفاد في اللغة ما استقر واستقر في العرف ولا وجه اعاد  
**من علم** ان الله يهديكم الى ما فاستلله حيفا ولا تكن من الخسران **من علم**  
معناه وكان ابراهيم صلى الله عليه واله وسلم يشاكر الله على  
جميع ما ابراهيم عليه واحتراره الله على واصطفاه وهو معقوله

واحباه ولا تل على البرك لطفه وهو مفعول قوله وهذا  
والسبب في ذلك احسنه وانما في اخوته من الصالحين قيل ان  
ها هنا النبوه لا من تعلم ان الله عليه السلام في اخوته من الصالحين  
تقبل انما احسن في الصالحين وان كان في العلم من انبأ الصالحين لم يرب  
في الصالحين ومصح من هو من الصالحين **فوالله** ثم اوجنا اليك  
ان سمع منه انهم حسفا وما كان من المشركين معناه ثم اوجنا  
اليك المحبة ان سمع منك انهم فانه كان حسفا ولم يكن من المشركين  
كما ارجعنا عليه اليهود والصناديق ان كان منهم وقد مرسان  
نظيره في سورة العنبر ان عجزه **فوالله** انما جعل المسبب على  
الذين احملوا فيه او حبب الله تعالى عليهم ليعاديه يوم السبت  
وبما هم فيه عن الاستغفار لا اعالى انك لو استغفروا بما في عيوبهم  
المسبب وكان احملوا فيه المسبب احملوا فاجبه هو الا دليل عليه حتى  
قال بعضهم هو اعطى الامام حرمته لمن لم يعلو خلق الاشياء فيه وقيل  
احملوا فيه عذره ولهم ما امروا به من عظيم الجوعه الى السبت وقيل انما  
جعل السبت لهم بالمسح لانهم اعتدوا فيه **فوالله** وان ذلك  
منهم يوم القمعه فما كانوا فيه محملون معناه انك لم تعلق حشرهم  
يوم القمعه فما كانوا فيه محملون كما حشر في سائر ايامهم وعليهم  
ارجع الى سبيلك بالحكمه والموعظه انك وحالهم التي  
هي احسن في امثال الله سبحانه عليه واله وسلم ان يدعو الناس الى دين  
الله على وجه الرفق والمدايه والتلطيف اذا جادلوه في خلافه  
يدعوهم اليه من لهم طريق معزومه التوحيد وانهم بطلان ما هم عليه  
بوجه حسن يار قوما امضوا لطف الله لا تغروا معضوا عن الشر

فما بين لهم وفي الآية يعلم من يظن فقد الاستدعاء **عليه**  
 في الدنيا ما كان يكون الاستدعاء **عليه** والرسول **عليه** ولطف  
 وقوله **عليه** ان ذلك وانما من ضل عن سبيله فهو  
 على الهدى ومعناه والله اعلم ما في العباد من الذي ضل  
 ومن الذي اهتدى فليس عليك الا التمس الى الله على احسن وجه  
 ومن ضرب من سبيله الصلح **عليه** والرسول **عليه** وان  
 عاصم فعاقل امثلهما عوفيه **عليه** معناه واذا ان دتم معاينه  
 من قولنا السعي المعافيه فعاقل امثلهما عوفيه غير باره  
 وروي ان سبب مولده هذه الآية ان المشركين لم يثابروا  
 بقتل احد مثلهما فاعلوا احزوه عليه السلام وبالا انصار تشغيبا  
 ما ان اصحابهم ومريدوا المسكونة لطفوا بالله عليه ولعلنا  
 سر اعظم ما فعلوه فانزل الله الآية ومن ان فعل بعينه شيئا  
 مثلهما كان او غيره وانما اليه يسقى منه فلا يجوز له ان يحاونهما  
 ناله وفعله ثم يرد العباد الى الصبر بقوله تعالى وليس صبركم الا  
 للصبر من معناه وانما صبرتم ولما قابوا فهو خير لكم فان الله يعلم  
 لجز الصابرين **عليه** واصبر وما صبرك الا الله وما تحزن  
 عليه وما تكدح صنع محزون **عليه** انما الله تعالى يبيد جميع المسلمين  
 ان يصبروا على ما الله من الماذي الصبر اسبغ من الله من ان  
 من صبر على طاعة الله فان صبره لا يكون الا بتوفيق الله ولطفه ونسبيله والله  
 بما معه اللطف التوفيق والسهيل واليسير في عمر موضع فاعلم انه وسنان  
 فعل اللطف لا يكون عصوا على حكم القادر وانما معلق بعلب لا يكون علوا  
 في حال الخلق فاذا علم الله نعم ان العبد يفعل شيئا من الحسنات

الواحدة عندهم او تولى تحيا اذا افعل الشفا وحفظه وهو النون في لاله  
وعلموا في حلال العبد وقد يكون بعض الطاف حزا على العمل كذا قال  
نعم والذين يشاءوا وجههم لا يؤمنون بالله يومئذ  
فهذه الهدي به يحفظ من سحر صبره وزاده نشاطا له في بطانه  
ولهذا الحضر الطاف للطعنين وعرض عنه العوامه وعين كذا قال  
لهم وصي صبره فهذا معنى قوله وما صبر كل ائمة وليس معناه ما ذهب  
اليه الجاهل انما بعد تعلم فعل الصبر وان الله تعالى خلق الصبره فليبه  
مع القدرة عليه وكيف يجوز ان امر العبد بفعل ما الله فاعلم  
فوقه **فعل** ولا كتم صوما معزور من العلماء من ذهب الى ان  
الكساة جمعهم الى السهو افعال لا يجوز عليهم وان الله قد احل لهم  
النواهي رفع لهم البتحات منهم من ذهب الى ان الكساية راحة مالي  
المشركين فسلوا فان قالوا لا يجوز عليهم ولا عزاضهم عن الامان وعقول  
ما دعواهم اليه ولا يصح صدرك مخزوم وانما هو ان الله بكفك السبل  
مخزوم **وقوله** **الحق** ان الله مع الذين اتوا بالدين وهم يحسبون  
معناه ان الدين المبين المصدق بنصرهم وكافهم ما يجوزون في ذروا اي  
كعب عن رسول الله عليه والذين لم ياتوا من قدامه الجليل  
لحاسب الله ما لم يعمل الذي اعلمه عليه في الدنيا واعطى في الآخرة  
من الاما كذا في مات واحسن اوصيه

السورة التي نزلت فيها سورة ابراهيم عليه السلام واحد وعشرون آية  
والفصل خمس مائة واثنان وعشرون آية وستة آلاف واثنين  
وخمسة مائة آية

بسم الله الرحمن الرحيم **في فضل المسجد** سمعنا من ابي اسحق  
عنه السلام ان المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي ياتي ذكره  
لنرى من اياها ما يسمع البصيرة سمعان من الله تعالى من القام  
والفواحق والسو وهو كل عظيم يصح عمو الله ولا يصرف  
سمعان في العزبة كما لا يصرف غيره من اهل البادية لا ينظر الى  
من اهل التوطين مع معنى البراءة من كل صفة قبيحة وكان هذا المعنى  
لا يحول الله فلزم مناجاة واحد اعلم هذا المعنى والسري سيرة  
الليل يات سري سري والسري سري اذا اسار به لئلا  
وعلى انما لا لئلا ان المزارع بعض الليل موعظا لقلوب الاسرار  
والذي يوصي هذا ان هذا في قرأه حديثه وعدا الدين لليل فاسد  
بالسلي عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى في  
ان كان في تلك الليلة في سلام هاتين بيتا الى طالب والحرم كله مسجد فليكن  
قال من المسجد الحرام وان قال سري من بيت ام هانئ وهذه الرواية  
من ام هانئ وهي كان السلي عليه السلام في المسجد الحرام فاسد  
به الى المسجد الاقصى وهو بيت المقدس وهو مسجد سليمان بن داود  
عليها السلام ثم استقر منه الى البيعة في رواية اهل البيت عليها السلام  
وزاوية اكثر الامم والذي يصح هذه الرواية قوله تعالى والجراد  
هو الذي لم يزل يستره المشرك عند حاجته الماوى الى قوله لقد راي  
من افاضت به الخبرية وكان راي تلك الليلة حتى يصل الى عليها  
من على تلك الصور التي خلق الله عليها من افاق العلم ومن عند  
سيرة المشرك في ذلك الحيز صحيح في هذا الباب لا فقه  
هذه الايات وترد المعراج لا وجه ان الله لم يشر فيه اكثر من ثمانية

وهو مثل قطع مسافر شهره بعض من الليل وزوران السلي عليه  
عليه السلام في المسجد الحرام الى المسجد الاقصى في رواية اهل البيت  
المقدس في رواية اهل البيت عليها السلام ان يخرج من اهل البيت  
الصلي عليه السلام في كل اربعين يوما في السفر كركبوه وانظر اذ كان  
**وهو ان على الدنيا** تركنا حوله لنرى من اياها ما يسمع البصيرة في كل  
معنى ان كان في الامان ومحار الايمان التي يكون منها الخصم والبيعة  
وميل تركنا حوله لنرى من اياها ما يسمع البصيرة في كل اربعين يوما  
فلكل الواضع مواضع عباداتهم ومعهم ليزيدوا في العجايب التي  
فيها الاعيان المعجزة **ورد في الحجة** رواية في تلك الليلة لئلا  
عليها السلام في كل اربعين يوما في السفر كركبوه وانظر اذ كان  
له تلك الليلة كركبوه احد هاتين المشركين لما كركبوه مما كان يحزن جعلوا  
سأله عن حواله من المقدس وعما كان زاه في طريقه ما كان يعرف  
فكانت عليه تصغيره سمانا من اهل البيت في حجة طرفة  
تعبا ملوا ما وكان عطش وشربوا ما يعطاه كما كان ووصف  
لهما ايضا احوالهم كانت لهم في طريق الشار على المتاع ثم قال  
لهم انما لعمري عظم يوم كركب مع طوبى السنين بعد ما حلل اوزن  
فبعدوا واذ كل اليوم مسفلين لها معافاة في كل شهر هذه والله السنين  
سزقة لثبات الابل افعال اخر هذه والله العيز بعد ما حلل اوزن  
حاشا في حجة ومعنا ان الله هو السميع البصير سمع افواههم الى قوله  
وعلى اهلهم واحف عليه **وهو في الحجة** واما موسى فاستجاب له  
هذه السنين الى الحجة واسر في حيلة من المزارع بالكتاب  
البروات ها هنا جعلها الله ذكاه للسلي عليه السلام



عن ابن جرير واسم هذا مع الله والمزاد ان قبلها هما الشريك  
وفيها لا يجدوا حيلة يعني جاهدوا البقرة ان قاعيتي **ويعبر**  
دون يبرح جلتنا مع نوح انما كان عبداً استخوة **اه** قال بعض  
الخطباء انما الصب وزرعة على غنى البقرة وانما قيل اوزيه  
من جلتنا مع نوح وهذا لا يخرج عن ان يكون الكليل  
على ما يصح وكوز من البقرة ومنه استدل من ولد سام  
من نوح عليه السلام الذي جاء به من الله فيه وقوله ان كان  
عبداً استخوة الصمت الذي فيه الجمع الى نوح عليه السلام وبما  
ان نوحاً عليه السلام كان عبداً استخوة اسير الشجر فاما  
عباده الله تعالى **فما تعلم** ووصينا الى بني اسرائيل الكتاب  
لنفسد في الارض من من ولعل على الكبر **اه** معنى القضاة لما  
الاجبان في ايجزاي اسرائيل واعلمنا هم انهم يفسدون في  
الارض من من مغلوب ولعل الغطاء في اللغة يفسد على  
وجوه واصله فصل الامر على احكام وقيل معنى حكم  
ومنه اسم القاضي وقيل معنى حاجته وقيل اذا بلغ منه وقيل  
قضى حبه اذا مات **اه** ومنه قوله تعالى فمهم من قصي حبه من  
من يظنون وقيل معنى من ومنه قوله تعالى وقضى بك  
الابعد والايا **اه** يعني امر والاخر ان الفعل في جوف الصفة  
بالا فمعنى يصلي اليه يكون معناه اخبر واعلم كما قال في هذه  
الاية ووصينا الى بني اسرائيل في الكتاب من من وقيل معنى  
تعيه خلق عظامه على معصاه من سبع سموات في يومئذ  
حلقهم فاذا كان هذا اللفظ متصرفاً على هذه الوجوه من قال

ان المعاصي مضى الله سبحانه سلعاً ان اردت هذه الوجوه  
لنفس من جلتنا من من وجه الصواب ان قال اردت يقول  
انما مضى الله سبحانه خلقاً وقد قام البليل على الله  
لخافوا فعل العباد **اه** وان قال اردت انما مضى الله خلقاً  
على ان الله تعالى من المعاصي وعليه نص الكتاب بقوله ان  
انما امر الله بالعبادة وان لا يرد انما مضى الله المعاصي فان الله  
لا يحرم ما لا يرد الا يحرم ما لا يرد وان لا يرد ان لا يحرم  
المعاصي وانما مضى الله المعاصي ان توعده به وهذا الاسعدان  
يكون صواباً وان قال اردت وجه هذه الوجوه من قال يقول  
مضاهي معنى لما لا يرد من تخلفا لمغة العرف فان قال  
اردت به انما مضى هذه المعاصي يكون فعل هذه الاعد  
ان يكون صواباً وان قال اردت به هذه الوجوه من قال يقول  
مضاهي معنى لما لا يرد من جلتنا مع **اه** انا اجيزنا  
بني اسرائيل من يفسدون في الارض من ظلم العباد وخز ذلك  
والعليق على الاموال **اه** يعني الاموال من وسقطت الاموال  
من كسبه لم يفسد من ولعل ليجول نون التوكيد **فما تعلم**  
فاذا اجاز هذا او اهاها بعض علماء الناول **اه** من تدرى ما  
خلال الدمار وكان عبداً معوا **اه** معنى جانيهم من دوا من  
الدمار والمخلو من الدمار ومنه قوله جلست من ناس ٥٦  
ومنا الذل والسفينة من اسير الاعد اعرض العساكر  
معناه بجله من سفينة واذ الله عليه السلام وقتل اصل الكوش  
طلب الشئ اسفوا معنى الاية ان الله تعالى اجيزنا من يفسدون

من من فقال اذا حاق وقت المزة الاولى واخترتمنا الفساده  
التي على خبز ادم حلقه وهم ناس من ابوابايس تشد عليكم  
وقوتهم خشره السجده والمهر بقروهم وعلوهم ورجلهم  
وان صرهم يستولون على اموالهم وهذا امر كان محال له  
معنى قوله ان كان وعبركم مفعولان في قوله ان يكون  
بعثنا امراهم عزوهم بمعصيتهم وكم ما دون الله هذا  
الوحيد حيايت بعض العلماء الحياض وقيل في دعوت عليهم في الكوه  
الاول وهو جالوت الى ان قتل داوره غلبا فقتل ومن قوله  
القصه في العقره ووفى الله ما وعده عليهم فقتل  
وقيل كان العاقل وقد اتوا كافرا وعليه هذا الوجه طرأ  
يكون معنى بعثنا عليهم خلقنا سكرهم وبعثناهم حتى يرميهم  
معصيتهم الله تعالى فلن يبعثهم ولا يحزنهم كما رغبناهم في مقام  
حتى كثر مطيعيهم والوجه الاول ان المسلمين العزوه  
والوجه الثاني ان الحليم من الكفار ومن يسيئ اليه  
حذر ان يسيئ اليه وعلى هذا الوجه اننا ارسلنا الشياطين  
على الكافرين يوافقهم اذ اى خلقناهم وبعثنا خلائف  
لهم فيهم ثم رددنا الحكماء الكوه عليهم وامدداكم  
باموالكم وجعلناكم اكثر نفيرا ومعناه بعثكم عليهم  
بعثنا عليكم ولعلكم تحذرون عليهم في اعينهم ويرزقهم  
اموالا واولاد اذكورا وخلقكم اكثر عددا بين قتل  
وهو معنى قوله اكثر نفيرا فهو بعض اهل اللغه كونا تكثر  
نفرا جمع نفرو وهو معنى قوله اكثر نفيرا وهو انهم جمع نفير

كعبيد وعبد فسر التناول الاول وهو ان الذي يعتقوا عليه كانوا  
مطيعين للخصم وان كانوا اذا قولوا عن طاعة الله وزوال  
عنا صلب وجعل لهم قاطنهم فاطهز الله عليهم هو كاه وعلى الناول  
الاحير يكون ان يكون منوانه سز لا يسلحوا وانوا وحقوا  
الى الطاعة او ان الله الله يحسن فطعنوا باعد الله لطف الله  
وحسن معونته وان كانوا اعداءهم ما زالوا طاعة الله والحق  
لعلها من الله من على الوجه الذي معنا ما ولها ووافوا  
ان اجتمعت احسنه لا يفسد من ان ساءت فلها معناه ان  
احسنهم واطيعهم فلكم جزا الطاعة والاحسان وان  
وعلى الايجاب وحسينه واسات الى العسكر المزور العذاب  
عليها وانما يدل على فعلها فلها القابل للنفخ ضامها الى  
الى نفسه مع ان جزا ولفا ارضا ومع بعضها من وقع بعضه ووافوا  
فاذا اجا وعبد اولها الاحير السلول وحسنه حوا اذا  
محدوف وبعدته فاذا اجا وعبد المزة الاحير حوا والسوا  
وخزونه في وقيل المحذوف بعناهم لسوا وحسنه  
قاله ابتداء الاربعة بعدد في الاصل من الاول يكون كما  
والمنه الثاني يكون كرى ومعنى لسوا وحسنه اذا  
ذلك لوقت وعن اخر اعدا وحسنه ليسوا بذلك اليك وطفن  
ابرد الى اليسوف وحسنه في الله وليدوا المسحدا  
دخلوه او ان الله معناه وداخلوا تحت المقدس في المزة الثانية  
كما دخلوا في المزة الاولى فذلك على انهم سيدخلوا المسجد  
من من ويحذو منه وعليه على انهم على ديانهم على ديانهم

**قوله على** وليبرز واما علواً وسيراً الى التميز اليه **الآية** والعلو الغلبه ومعناه  
ولهذا ما غلبه من عليه من راحته وعلو الضمفع التاويل الاول  
الذين عزوهم بطيخير لله كانت هذه الامار كى الى كى تتكلموا  
ما غلبه من عليه وعلى التاويل الاخيرة انت الامار العاقبة  
على تقدير عز وضم اعدا وضمان حملنا سكر ومنهم جذا  
بعض وتكون عاقبة امر جذا الاساء من جهةهم ودخول المسجد  
فهو اهلاك ما غلبه من عليه وليس للجمعة تعلق بشئ فيناه  
هذه الايات اذا صلب التاويل على الوجه الذي بيناه  
عسى من ضمان من ضمهم وعدهم ان الله تعلم انيكشعهم  
ما نزل به اذان ابوامه **قوله** وان عبد من عذناه معناه وان عبد الله  
مثل ما كتب عليه من المعصية عذنا الى دفع النصرة عذنا والى  
في قلوب عبد ايهم من الهبة ليستخر واعليكم وقيل انهم عبادوا  
فبعث الله عليهم المومنين ليوهم الجوزة والحجاز من ماد اوتوا  
تمسكوا لهم عليه **قوله** وجعلنا جهنم كفاراً من حصره  
بحساده **قوله** ان هذا القرآن مبدى للذي هو قور **قوله**  
ويسر المومنين معناه ان هذا القرآن مبدى ويدل على  
البيان الذي هو مومر والى الاستقامه من عيها وهي الاسلام  
**قوله** وشهد المومنين الذين يعملون الصالحات ان لهم  
اجراً كبيراً معناه وفي القرآن شهاده للمومنين ان لهم الاجر  
الحزب على انهم وطاعتهم **قوله** وان الذين لا يؤمنون بالآخرة  
اعتدنا لهم عذاباً اليماً **قوله** انما اصعبه ان هاهنا للعبه  
على ان التي في الآية الاولى لا تفسر واما الهم من التميز والعبه

الذي لا عذاب لهم وقيل من وجداً انصب لحدود اللام على قدر  
وما لا تدن لانه يؤمنون بالآخرة عذاباً اليماً كما ان الله لا يدين  
التوايل الحيز **قوله** ويدع الانسان بالشرك دعاه مخيم  
وكان الانسان شقيها **قوله** اي مستحقاً ان يصير على ما عليه وقيل  
معناه ويطرد به من انما هو شر لم يعمل الانفاق لم يدعاه  
لخيره **قوله** ويوضح هذا قوله وكان الانسان عادواً **قوله**  
معناه ويدع الانسان على نفسه وعلى ولده بالشرك والظلم  
والصغر مثلاً يقول اللهم العنه واهلكه فسرغ الى الدعاء عليه  
كما سترغ الى ردع عذ حال الرضا **قوله** واما نحن هذا اجله  
لانهم يحرمون فيه من عزنا لردا المنسره وقيل نحو الخاطيع  
اجم عليه لسلما وى انما يفي فيه الزوج ولعن الى رجلين  
المهوض قبل ان يحزى الروح في رجليه عاماً **قوله** وجعلنا  
الليل والنهار ايتين فحوا بالليل وجعلنا النهار معصراً لنعوا  
فضلاً من ذكر ولعلنا اعدنا السور الحجاب وحل في صلياً  
معناه ان الله تعالى جعل الليل والنهار الدين على وجه ابينه وعلم  
وجنته والليل والنهار سعياً فبان جعل الليل والنهار على  
مقدار مقدرة وعجز القادر وعجز فعل مثله فدل على قدره قادر  
وتدبر قاهر لا يشبه القادر من ولا يقره من واجب انما الليل  
وهي الظلمه لا تستبان فيها الشئ كما لا يستبان الكتاب المجوه **قوله**  
المجوا السواد الذي في القم **قوله** وجعلنا انواراً مبصرة  
معناه مصببه للاضواء وقيل معنى مبصره جعلنا الهدى مبصرة  
ولهذا ما قال رجل يحبنا ذاك ان صحابه حبنا ومن قبل اعدوا بالله

من الممنوعين الجيئ الجيئ السبعين لتجربوا وكذلك  
مبصر معنى ان هله بصرا فبكرة ومعنى لم يبق فاضلا من زبط  
الظلم وان لبث الفضل والنعمة واستعدده في ان لتعلموا عدد  
السبعين واحسابا تعلموا ما جعل الله في الدنيا من النعمان عدد  
السبعين كبرمت منها وصرف في سلعون ذلك من الاحكام في المصالح  
والمعاملات وحسابها لا تنبوا لها لاجل ان يكون وما حركها  
ومن تعلم بان فضل كل شيء كجاجة الى عصبه فبصره لم ولم  
عليه **فوالله** وكل انسان يربى في حايته في حقيقته معناه  
وكل انسان يخلق الزمان جز الحلة في حقيقته وذخر العترة  
حمايا الاعضاء لا يقدح بغيره من الانسان طاقه في علمه في حقيقته  
مومنه ومعناه سمع مومنه وقيل وكل انسان الزمان علمه في حقيقته  
او شرونا في لفظ الظاهر على طرقة الغريب ان يخرجنا من حقيقته  
بالظن اذا جاز من ان التمن وسفامون ما اذا جاز من ان التمن  
فحولا كعبانه عن الحيرة والتشبه وقيل طايه يوما صان اليدين  
عليه وقيل يلفظ الاساس طايه في حقيقته الجسد الطرقة  
حقيقته لما في تصور هذه من المبادئ الى الصلاح والزمان عن الفساد  
**وهو الله** وحج له يوم القيامة كمال المقام منسوزا معناه وحج  
له يوم القيامة كتابا كبريه حله مقرا في حقيقته علمه ما قد ذكره وما سيب  
مظاهره في الحق ما سألنا الله في حقيقته **فوالله**  
امر انما كبر في عصف النور عليك سببا معناه في كبر يوم القيامة  
كتابا كبر في عصف النور عليك سببا معناه في كبر يوم القيامة  
وقد اصفك في حقيقته حقيقته على عصفه وعقل حقيقته

وهذه الاية في عاين الورد والتخفيف لولا ان في القرآن في باب  
الحروف سواها الخ وفيها مع من التمن فان التمن في حقيقته  
ومن حله فانما اضل عليها معناه من عصفه بطاعة الله  
وسلط طرقة الهداية لنفسه احبده ولعنه اجوز  
ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
ومن صل عز من الله في سلف طرقة الهداية طرقة الله  
وطرقة عصفه ما فعل من الخلف والمعصية حتى ربهنا بعد اذ ان  
لا الاية في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
وانما في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
عينه وقيل في حقيقته وهو انما في كبريه حله في حقيقته  
حله حقيقته وهذا الوجه عصفه في حقيقته وما قد عصفه في حقيقته  
رسولا معناه وما عصفه في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
رسولا في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
حقيقته في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
القدر في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
الحج في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
الحج في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
ان الله يعلم ما لا تخبره وحقيقته وعقله انما في كبريه حله في حقيقته  
والثاني في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
عن طرقة الحج في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
اطول البشر في كبريه حله في حقيقته الواسع وهو **فوالله**  
ياخذ احدا الخدم عصفه وهو قوله وانما في كبريه حله في حقيقته



وقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وبما علموا ان الظن  
لهم يومئذ محمد العقل والحياء السبع ومن خذلنا من قبل الصبوة وهو كان  
العمى يصيرته واحيله فيه **وقال** واذا اردنا ان نهلك قوما انما  
نترقبها ونسوقها فيما يحق عليها القول مددنا لها من وراء اصل المرف  
المطوق النعمه من وسع الله عليه النعمه **وقال** فيما تروى هذه الايتين  
جمله المشاهدات التي لا يعز في زوالها المبلغا منها انما لو علق  
معلق بها هذه الحان واصفا لله على نصف السبعها الخاض  
الذين انما لو ناسع منهم من افعالهم وكان خازن معتصم العقل  
وواقع على وجه السفه او العبت كما هو في من هذه معناه اذا اذنت  
ان استعوي على ملك بعض حديث واعدا ما هو متع به ولما اردت سلب  
دركته من غير عليه وارادت هلاكه وقتله مع ذلك واصرفه  
اموي بن ابي صفيان كمال المصروف لصبوب من اجله من غير ان يظفر  
لسان حديثه في كفه اعذه بعله وان كانت داحضة فاعدا بين  
ملكه ثم اقبله ومن اوالا ما به على ان الله تعالى اذا اراد  
اهلاك اهل قومه من البطر من منما ان يعملوا ما علم الله ان  
سخطوا منه ثم اخرجهم العذاب بصبوب من العمله ولما ان يعمل  
قد كلفه الملك الزبور اسال عن يعمل بعد وصف الله ضعف القواعد  
المهم من كتابه السبعه واذا اقبل هذا الوجه وحل النظر  
في تاويل الايه لما ولى على ابدال البليل عليه وقد بدل الله البليل على  
ان الله ما يعزب واليهلك من السحق العذاب اهل الهلاك  
ككف العبد ما لا يطيقه ولا ياتر السبع والحق في حكمته ان  
يولج العبد ما في علمه من حاله في غير وجود ذلك لمعلوم  
من جهته فاذا اصبحت هذه الاجله كان تاويل الايه واذا علم الله

من حاله على قومه انهم سبه لكون ما يعملون من المعاصي انما سبه فيها  
وقد بدل الله ما الشد منه ومعناه جعلناهم بمنزله الملوك الامم  
والهم وعبد من كان من قومه في ذلك اعصوا وسقوا بطروا  
وتخبروا احذروا **وقال** الذي علم الله انهم يستحقون عزمهم  
وبما انما الوجه ما تنال انما حجاز واصار من قوله القليل  
اذا اراد ان يرضى ان يموت استند من اضربه واذا اراد الناصر  
ان يفتقر انما الوصايح من كذب وهو اربابان يعقروا ولهم  
بصير من الوجه انما لقوله على معسقا فيما لانه ان اراد الله اهلاك  
من السحق في كركن الفسق الذي السحق العتاب معنى  
وكذلك لم يكن لقوله في علمه القوا من رها ندمي معنى رهاشي  
فلا يخرج كك التذمير الا هلاك ومن قرا انما ما يحضر السدري كان  
معناه وجه اخر وهو ان ارادنا انما اهل قومه انما سبه فيها  
على لسان رسول بعناه اليهم ان يطيعوا الله فاذا عصوه حق عليهم  
القوا الذي اردناه باهلاكهم وثالث هذا من الكلام الفصل  
من الحصوص انما بعد معهم اليه ومعناه اذا اراد الحكم بالصلح وحقق  
المؤمنين بذكر الامم لانهم الرويه او من ومنع ومن قرا بالحقيقه  
كان معناه انما يهاجر الطامع ومعسقا كما علم الله انك بعصيتي هم  
قرا السبعه من روى من ما لم يدركوا ومعسقا انما لم يدركوا  
في كثرهم **وقال** وكما علم الله انما العز من بعد نوح ومن  
في مقدم العز وجهه فيل ما من عسرون سكره فيل ما من سكره  
اربعون منه **وقوله** وفي نركن يوب عاده حبيل اصبراه  
معناه وكفى الله عالما بذيوب عاده وفيه غايه التذمير على الطعن

ما خذلنا للاطاعه وويل دخا اليها في قولك ربك المجد كما يخلط  
في قول قائمنا ناهيه من رجلا وطالب بضعاء من بوعاما واخرين  
رجلا وموضع وكل هذا مع **قوله** قال الله تعالى  
وحيرني عن علم المزيه به كلف الهمة فاحييل المخبرا  
فلما اسقط الباطل مع **قوله** من كان من رعاك عطفنا  
فيما ما شئت من تزيده هذه الصفه التي لا تفتور الا بالصفه  
المنافعه والفاستقين المذنبين كقولك في الدنيا ومعناه كان  
عزضه ومزاده والمجاهد العجيب التي تنوع الطوبى بها ولربك  
في ثواب اخره من عبده عطفنا لانه قد كسبنا على قدر استحقاقه  
لذلك نسلم العجيب وبعد ما يدل على انه استصلاح له البر  
ما في هذا هو الذي يريد الله اعطاه لعباده من المعافاة ومن  
يضن استصلاحه معلوما بعد ذلك فليد ما صار مشروطا بالمشي  
لعله من تزيده **قوله** يخرج من ذلك الجحيم وصلها ما مذموم ما مدحونا  
للمجون الباعد الطرود ومن معناه ومن خاتمه هذه الكلمات  
نازحه من مصبه وهو مومن فاذا اكرهنا من سعيهم مشغوراه معناه  
ومن ان ثواب اخره جهاد وعزوه وعلى اخره نعيه في ثوابها  
وهو مومن فان الله تعالى استحق شعبيهم وسخر حسناهم وعاد  
عن سيئاتهم فجعل الله اجزا على الطباعات بحمل كل الشغل اجزا  
هذا اللفظ في صفة الله تعالى وتوابع وهو كونه محازا مثل قوله  
ذا الذي يقرن الله قرصا حسنا لان الاستقرار على الحق  
على الله تعالى **قوله** كلامه هو وهو ما من طاعت الله  
كان عطفنا بك محظوظا المحظوظ الممنوع **قوله** ومعناه الاية ان الله

فعلى بعض البراءة الفاجرة للزنا والاحزاه خاصه التضرع وخطا  
 وانه يكون منوعا **والله** بطرك كيف فعلنا بعضه على بعض الله  
 احبهم زناجات واحبهم صلاتا **احسن** الله بهم صلى الله  
 عليه وسلم عبادته في الزنا يقولون انظر كيف فعلنا بعضه على  
 بعضهم في نفسه في فعل الطاعات يقولون والاحزاه احبهم زناجات  
 والاحزاه صلاه فيقولون **احسن** الله بهم في الخبايا احبهم واعظم  
 من فعلنا الزنا **والله** في كل محل مع الله اما احزاه مع بعضهما  
**محمد** في هذا الخطاب الذي صلى الله عليه واله والمزاد من شأن المكلفين  
 وهذه الخطايا مثل قوله يا ايها النفاق طاعتك ليساه وقتل عوز  
 ان تكون مخاطبها هنا الانسان العاقل كانه قتل يا ايها **الاسنان**  
 العاقل ان جعل مع الله اما احزاه مع بعضهم ومثله في الاستزكك  
 بربك عيظه وفي هذا الموضع قد سأل فقال هل عوزي مني الانسان  
 عما اباد في اليه معاني الكوابي اذا كان الانسان من يكون له  
 داعي شهوه او شهيد مع رجز الحزمه **والله** في معنى ذلك الابهيا  
 الابياه والوالدين احسانا **الله** في معنى هذا هنا امزوق قد سأل اول  
 هذه السورة وجوه العشاء ومعنى الابهيا من الجميع المخلدين بان  
 يعبدوا الله وحده والعبد واعبده وحده على ما به وماها للذين  
 احسانا والعالما في الباء في قوله والوالدين احسانا في معنى ومثل  
 اوصى اركان محذوف ومعناها سقار بان العز يقول اسرته  
 حيزا واوصيته حيزا **وفي** **الله** ما سأل عن عندك الخير اجمها  
 او خلاها فلا فائدة لها فانه انتهمها وقتل لها ولا حزمه **الله** معناه  
 فان بلغ والدك عندك مبلغ الخير او احبها معا شاك حتى كثر

وطعنا في الشئ فلا تؤذيها بان تقول لها اف و في ان كلام نقار  
عندني بكتفه وادامع الله من ذايها بعدة التبريد والحر  
هذا الخطاب على انها حوزتها وسنهما وبعثت شرهما  
وكانت قبل الخاطين الابه اذ ابلغ والدان هذه المبلغ فلا  
يبرموا بها واذ يقولوا لها وكانوا يكره ان يسبقوا في حفا وواصول  
لها في القول واحسنوا معا شترتها ومعنى شترها لا ردوا  
عليها ولا رجوها على وجه العف والبشر الزجر على وجه العف  
ومعنى اف لم يد على العف حجت كخرج الاصوات والعب  
افد وتعد واصل الف وفتح الاطفاة والتف ان فعند سجد  
حصى الارض وقيل معنى ذلك التبريد والابه طباطب المسى على التبريد  
والدبر والمواد سائر المكمل ان الله في الله التبريد  
صلى الله عليه واله بذلك ان البر لم يكن احين في وقت نزول  
الابه واقبل ما وقات **والاعل** واحض اما جناح الذل  
من ان محمد وتل رب انهما كان بيان صعيته اى كما عاين  
في حال الصغر **وموا** **العل** في حال ما في بعضكم يكون اهلين  
فان كان لا او ان عمو **الاعل** هو الا حصر العلوم والاب  
النوا وقيل اصله الناجع من في التوبة منه احب الدين  
مبا لغصته في كونها لما وعد بالعزة لمن رجع عن نيه  
بالتوبة منه **والاعل** وان في القربا حقه والمستحقين  
السبيل ولا يذرت بذر اهل العز وهو الله القوابين  
عبره وروى عن علي بن الحسين في المعادن صلوات الله عليه  
ان لمزاجه في هذا المنع قوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم

ام رسول الله صلى الله عليه واله ان توت من ابيه حقه  
وان توتى المسكين وان السبيل حقه من المال ان يوع لم  
الحق فيه وعل القول الاول ان الله صلى الله عليه وسلم  
توت اذ توت القوا وبنى عز وجل عن السدس وهو القربا  
وبل السدس انفاق المال في عرقه وقيل الحق مبداء ما  
حان في ذلك سدى او قد انى الله عليه السلام دوى مرابه حقه قالوا  
لمن خصاهم والويل لمن لم يعرف حقه **وموا** **العل** ان لم يذركا  
لله ان السبيلين وحان للسبيل ان ينفقوا اياه صار المدين  
احواهم لا تبايعهم اياهم التي دعوه اليها وحزم على ستمه في كل  
سهم احواهم انهم يفترون بالسبيلين في النار ومن السبيل  
لرب وهو المبالغ في الخوف العاني فيه **وموا** **العل** واما بعض من  
استغاث من ربك في حرقا بل لهم ولا يستوناه معناه وان كنت  
حزبه هو الذي لم يزل الله ما عاينهم في وقت الحوز ما يطلبونه وسعد  
ذلك اطلب في ربك ربك وشهد فقل لهم عند ذلك لا يشهدوا لان  
يقول الله يزرع اعطى وما السبيل ذلك المصنف في قوله عاينهم عاين  
على الفور الزرع في الامن ما عاينهم في وقتهم وقيل بعض العلماء قد  
يخون الاعز انهم عند حشره ان ينفقوا اذ طبع على عاينهم  
فيكون في ذلك الزرع على هذا الوجه ومعناه يطلب رحمة الله  
اهم بالقوم والوحدة الاول اقرب وهو في العز ويجعل يدقوا  
للمحقق واسطها في البسط **وموا** **العل** لا يحبون اهل الماد  
الله الميل ذم الممتنع عن اعطاء اصلا انما امانى عن  
فصل اليد عن العطاء ومعناه لا يفضلك عن العطاء اصلا

[illegible]

ومن قبله ظفروا بعدد علمنا لثاناه قبل معنى السلطان  
ها هنا جمع القود والعقود والطامع والقود والولى صل  
هو الواو من الزحالة وصل هو ذلك كان له ان يطلب  
صاحبه وقوله علم فلا استر في القتل انما كان نصرا له وله  
ولا استر في معنى صل هو الى ان يقتل حرقا قال صاحب  
العتوب قد مر الى عزم القاتل من لحم والقرب لما حول السلطان  
منه عن العزيم وقيل هو خطا بصل الى عزم له وله هو خطا  
لولى المعقب فانه قيل له ان تشرب ايها الولي فندبت موضع انما هو  
من احزان في قوله واغفلوا وادكم بالثأر فوله الله عاينه  
على الولي اارسل على المقتول والا اول اقرب ولو لم يصور اعلم  
وحسين خور ان يكون نصرة ان حسم الله له بذلك يجوز ان يكون  
نصرة انما به ان النبي صلى الله عليه واله وسلم ان نصرة وهو اول  
ولا نصرة امان السمع الى ما هي بحسب حتى تبلغ استنده ومعناه  
لا تأخذوا مال السم ولا نصرة فوافينا الله الوجه الذي هو احسن  
حفظ له وشتمه الزيادة فيه ومعناه لا تسد انه اصلي له  
وعاينه اسده صل هو ماني عشمه وقيل الاحتلام مع سلاسل العمل  
وانتاس الزشد وهذا هو الاظهر واما حرف مال السم الذي  
وان كان سائر اموال الناس من غير ثا ولها على الوجه المحذور  
لن السم الى حوط والله عليه احوج من غيره وسجد الطع الى مثله  
اكثره وقوله تعلم واوفوا بالعهدان العهدان فسيوا  
قلعه هاجرا واوفوا بالعهد في الوصية بالسم وعبره فان  
الوصايا التي هي الحق وقيل كل ما اؤتمن به من عند الله





وذكر ان شانه الى ما تقدم ذكره و الحكمة ههنا ان ابراهيم الوديع  
الى المعز وما الحسن ويميزه عن البعبع والواجب من الاغني حركتك  
من في اقتراف القرآن هو الحكمة اليه قد وهبها ان ليس احسنه  
اليك ما تقدم ذكره هو من الحكمة الباعثه **فوالعلم** في محلول مع  
الله الهما اخذ خلقه في جهنم ملوثا مذبذبا **ههنا** ما تشرك  
بالله وخلق في نار جهنم مطروبة عن رحمة الله وحرورهم  
بعل زحزحه اذا طرده وترى غير موضع ما في هذا الكتاب  
من تنويع ابي عزير السلي على فلاحه اعادته **فوالعلم**  
افاضا كثر ذكره بالنسب والخدم للملكه انا ان اكل قولون في اعطيه  
الافق قوله افاضا كثر الفاضل على صفته اليه والى عن مذهب  
تبع واحواب لصاحبه الاماميه اعطى المصير له وجزاء الرحا  
لحم البنسرح ونه محل السات مستركه سطر وسنه واحتكم  
بالا حو فكلو لعيشته الارز دل هذا الطار على من زعم ان الله  
تعالى الخد ولدا وان الملكة سالت لله **فوالعلم** اكرم لقولون  
**فوالعلم** به طيحه قالوا الخد الله ولدا وقال وقالوا الخد  
الرحن لدا القدر حيت سبيا اذ اتخاذ السموات سطر من مبد  
وسبق الارض لحنه الخيال ههنا ان يدعو الرحمن ولدا **فوالعلم**  
ولقد صنفنا هذا القرآن ليذكروا ما يؤمنونهم **الافق** ههنا  
ولقد صنفنا الايات والذلال الى الافعال والواجب لعبيته وهاهنا  
ما يريد ادعند زور الايات وضربا لماله واستماع الواظ الاقوال  
لا عقلاهم انما اسمه وحل فاضاف الزمان الى الايات توسعا  
مثل قوله تعالى واما الذين في قلوبهم مرض من ادبرتهم رجسا الى رجس

والسورة **ههنا** من الرحمن الا انهم لما اجدوا الرحمن عندوا والسورة  
حسن ايضا فالتوا الى السورة توسعا وبجان او كذا ايضا فباد  
النفوس **فوالعلم** ههنا **فوالعلم** قل لو كان مع الله كذا يقولون  
اذا ما سئلوا ان الله عز وجل سبيله معاه قل لهم يا محمد على وجه  
الاحجاج لو كان مع الله الهه كذا دعوت لطلبوا ما يقربهم اليه  
لعلوه عليهم وعظم عزه عن عبدكم **فوالعلم** سئلوا سبيله الى عقلا  
فوالعلم كذا **فوالعلم** لو كان مع الله الهه الا الله لفسدتا **فوالعلم**  
سبحانه وتعالى عاقله لو كان كذا كذا معناه ان الله منزله عاقله  
الحاملون به **فوالعلم** كذا كذا **فوالعلم** عاقله لو كان كذا كذا قال تعالى  
وسئل الله عن الايام **فوالعلم** سئلوا سبيله الى عقلا  
والارض من مبد معناه سطر الله جل وعلا عن البعاب **فوالعلم**  
للقول السموات والارض من مبد من العقلا وسبح العقلا معلوم  
كف يكون له وقد مناه خبير موضع من هذا الكتاب فبعبع  
الحبوانات التي ليست بعاقلة وكيفية سبب الحاديات ولا وجه  
اعادته ههنا **فوالعلم** وان من شئ الا سمع حده **ههنا** معناه  
من شئ الا سمع الله يخرج هذه الغلام على وجه العور وكان مثل  
كل شئ سمع لحد الله من حده فخلق او من جهه معنى صفة لان كل  
موجود سوى الله تعالى فهو حادث بدعوا لاختصاصه الصانع العظيم  
الله الذي هو صانع غير مصنوع واحادث بدعوا الى ثبات قدمه  
عني بعبه عاقله سمع وهو هذا الكلام على هذا التأويل سطر  
فيذكر شئ حتى صمد الله وعلى هذا التأويل معنى قوله ولما انزلنا  
سبحهم كانه قيل ولكن اعلم ان هذا الكلام انما هو ليدل على وجوه

الاستدلال على بوجده وعدمه وهو ان بعض اصناف الكلام يخرج  
فانه قيل وان شئ من احد الاعلا العاشر من ... وسبح حمده ~~فوجئ~~  
ان كان حله محفوزا امكنه هو الداعي احسن تقوية فاقصرت حجة هاهنا  
فاعد من القول السبع من احكام الوجوه للكتاب ... والله اعلم  
بشيء اكل ... واد اقرات العزا جعلنا ... وزا ...  
نوسون الاخره حجا مستورا ومعناه واد اقرات الحجة العزا جعلنا  
سبحه ومن الخفا حجا به وزر ... ~~في يوم~~  
حانوا ووزر اليه صلى الله عليه واله وسلم لانك استند على التاييد في دينه  
بصلوه النبي وتلاوه القرآن وكان جامع من اخفاء سبعون آية  
فاذا سمعوا معقراته اذوه ومنعوه بذلك كخروج ~~الى الحجة~~ ه  
ومع قوله حجا مستورا اي مستورا عن اهل البيت الناس على هذا التألف  
وحيوز ان يكون قد تغلغل عنه معرض وعيظه وقيل معنى جعلنا مستورا  
حجا مستورا عن اهل البيت كواما في احكام من القرآن فسبعوا  
به وطبقة قولنا ان احكاما على قلوبهم اكنان يفقهوه وفي اذا هم في  
وقال وتعلموا ما هم متوقع سائر كتابه سائر لهم عن اهل البيت  
كما قالوا هو مستور عليهم وقالوا في بعضه من موضع شامروا من  
وقيل امر لهم ان اعزوا عند من لم ينسجوا من حجاب وكان اعراضهم  
عن التدين بما يفتره لهم فهو وسبعوا به من له الحجاب لما خ لهم  
ومعنا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي اذ الله وما اكد  
السواير فقال في اذ الله اكنة اي جعلنا على قلوبهم اكنة فمعناه هذه  
الصفحة بالحكمة علينا انها ذكرنا اننا اعدنا فيها ما نعلم عن كنه  
بالاعراض عن التدين ونحو اعليهم هذه الميزة فاخرج الكلام

مخرج اليزم لهم على الاستماع من فهم الحق الاستماع اليه لما راعاه  
مع الاعراض عنه عداوه له وقول احده وهذا معنى التاويل الاول  
اقول جعلنا مستورا من الذين لا يوسون بالآخرة حجا مستورا  
وقيل في ... على معبر عن آية وفيه مخصص لما يوردوا  
على ... وقيل في ... وقيل في ... وقيل في ...  
التفصيل في الاثر كالمعبر ومعناه كان قلوبهم من احده وكان  
في اذا هم وقيل من فهم ما يفتره عليهم ومن استماعه وقيل  
لنحلى على ما سمعوا به اذ سمعوا اليك واذ هم في ...  
انهم ضايقوا اذا سمعوا الى الله صلى الله عليه واله ما يقرا ساجدين  
وقال يقولون انهم يحضرون قائل يقول انهم ساجدين وقابل يقولون  
لنفسا طين الاولين كان من علمهم الوليد من المعيرة فاحسن الدرس  
صلى الله عليه واله سلم كما لو اعليه ومن انما على ما لهم عليه عندنا علم  
وما يقولون ويعرضهم في الاستماع ه وهذه تسليمة لا ...  
يقول الطاملون سبعون الا ان جلا سحره ومعناه هو الكافرون  
الذين ساجدون عند قرائك يقولون اصحابهم وبعضهم يعرفون  
الا ان جلا سحره وازادوا به ان سحره واحتلط عليه ان سحره  
على هذا الوجه ما حوز من السحر وعرضه ما قالوا سبعون عنه ه  
وقيل ان اذ الله المستورة سحره هو التدين وان اذ الله ان اذ الله  
ما سمعوا الا ان جلا سحره الا سحره عن الطعام والشراب  
فهو سحر مثله وهذا من احكام الله عز وجل عن الذين في كواما  
لهذا الرسول باكل الطعام ومشي في الاسواق والازل ...  
فكونهم نذروا كالحكمي الذين قد صالح على السحر فقالوا السحر لنا

واحد اسعده انا لى صلال وسعز والعزب يقول الحان  
فداسع نخزه و زوى انا يا حبل جلفا ناسر ديدن اوهم  
بما عسرا وسعز بيا حن امر قائل اعني قد اتبع  
سحرى فعلى غيبه مستعمل صفرا اسنه حيا اس  
قال الشاعر وسمي الطغام الشراب ه وقت بل مسحور  
مخدوع ه والهوز جمع نافر كقعود وقا حيد و قوله تعالى انظر  
كيف صرنا لك الانصار وصلوا فلا يستطيعون سبلاه هذا السبيل  
للمصطفى عليه السلام عن النضر بن الحارث بن جابر بن جابر بن جابر  
الانصار تارة ما يحنون من تارة ما يحزنون تارة ما يبتاعون من تارة  
بانه هادون من تارة ما يسعون وما اسعد ذلك لهم الصوت ومعضا  
لنا يبرعني ليلنا بقوله فاحتر الله ما سحر حابو او ضلوا عن اديم  
والخدو اسلا الى حصيلنا طلبوه وان اردوه وهو معنى قوله مطا  
فلا يستطيعون سبلاه **قوله تعالى** والوا اذا كادوا ان ياتوا  
لميعون خلقا حديد الزفات كل ما لخطيب حرسه من رقت  
مررت فتا وهو من فوت وقيل هو التراب بعد الرجوع الى ابلاته  
ومعناه والى صلى الله عليه واله اذا حوهم القيام والبعث فاولوا  
على وجبال النار والاستعداد اذا صرنا تاريا تاريا صرنا بعد ذلك  
خلقا حديد او عدنا احياء كما كنا في هذا النشئ مستحيل **قوله تعالى**  
قل كونا حجارة او حديد او حلقام اخبر في صدوره من الله على سبيل  
ان يقول لهم في جواب ما انصروه واسعده على طرفة الاحياء علم  
لو كتمت حجارة او حديد او حلقام ما يكبر سعة طونه **قوله** ما تكبر صدرك  
قيل هو السوانح الارض الحار وقيل هو الموت فكما انك كنت على سبيل

والعطر حجارة او حديد او حلقام هو مستعظم عنكم فلا بد من  
احياءكم بعد ما سحر وبعد ان صرتم زانا **قوله تعالى** فسقولون  
من بعدنا قل الذي ينظر كبر او من ه معناه واذا قلت لهم قالوا لك  
في احوالنا وبعثنا من الذي يطينا وبعثنا بعدنا صرنا عظاما ما يميزنا  
ما يقول لهم اسحقا فاقول لهم في احوالنا وبعثنا ذلك انما  
الحسنة بعد موتكم الذي احزنكم من العدم الى الوجود لاس  
احمل وعرض من بعد احترى اسدا وهو معنى قوله فطركم  
والفانار على هذا افادته على اعادته بعد ما سحر بعد ما سحر  
**قوله تعالى** فسبعصون ليكن وسهم ويقولون من هو قيس  
ان يكون قريبا الغض والاعاض تحركك لزاين رفاع  
والخفا من قبل للظلم بعض لا يحزن ان اسبه في شئيه قال الزاهر  
ونفس من تراسنا ما ك وقال اخره لما تراسي بعض الناس  
معناه واذا اجتمعنا الى المحي لكم والاحتج اعترافنا زادوا  
ال ٧١٢ سهم ل هذا القول حركوا وسهم حرك المستنصر  
الذي رجع راسه من وكفضه اخرى فعل الله بالشيء والصالح  
من وعدوا الله انشي واذا فعلوا هذا فعل لهم في جواب ان  
ما اعده لكم قريبا وهو كان لا محالة **قوله تعالى** لعلكم ترحمون  
وسبعصون عجرة ويظنون ان لسن الاقل لا معناه  
وهذا يكون بعد ما سحر الله اسرهم الله احزنوا من بعد  
الى ان رض القم الحسب والحزن اسحقا لداي جادين  
وهو معنى قوله حده وهو كان لا محالة بعض اى خالصا  
وقيل معناه سحون على ما مضى احسنه **قوله تعالى** انشا



فان حلال الله لا يوت فاحترس في ما من عنده اتقعه وقدر  
بعض العلماء هذا النذر يحزن كل ما طاع الله سمع على حلقه  
وعينهم وقال رحمه هذا النذر هو الاحتياط في نعمها كل  
الحاق بعون الصديق اعيد اليهم الى الاحتياط في نعم الله وقوله  
ويظنون ان لشرا اقلها احذر ان يفتنك لو فتاك الله وهو  
فان بعض الواعظين حذر انك اذا لم تترك ما احذر ان تتركها  
الذي هو من باب الاخوة ودولها ابدل الله وويل لهم يومئذ  
الرجوع يظنون قدام البيت في العورة لا يسمعون من الله  
ان تترك نعمهم وهم امواته وقبل من على معنى احقر البنا  
حينما ينو القمه وقيل يظنون نعم الله في الدنيا لا  
على طول ليحتمل في الاخوة **فواجل الله** ولا عماري يقولوا  
لنهي احسن قيل في معناه وجهان احدهما قول عباد يقولوا  
لا اله الا الله لاننا نحن قولهم ان لا اله الا الله والوجه  
الثاني من لهم ما نزل الله وسرعان في الله عنه وقوله على  
ان المسطحات من نعم الله ان المسطحات كان للاساع عروا  
منها معنى من نعمهم يغزى وعروا المسطحات الكفان  
المؤمنين فاحذر الله على ان المسطحات والمؤمنين من عباد الله  
وقوله على ان يعمل على بعض ان يشاير حكر وان يشاير الله  
معاد الله اعل عبادته واحذر الله من السيئ عليه ومن  
المؤمنين وامونهم الى الله الى عبيته وقيل في هذا عن  
اصناف الفقيه وتزعم في كمال الله على الصائين  
واحذر الى العباد وهو المحاذير ومع ان يشاير حكر

اى ان الله جرح قلوبكم ومعنى وان شئنا اعزكم  
 باقامكم على عرشكم وانما ان كان لا نكله احكم  
 والوجود واعل واجل من الله ان شئنا جرح من لا يستحق العرش  
 من ذنب لا يحق العذاب لا بدى له السفه احل  
 الله عن السفه واوله الله ومازلنا نكس عيسى وخيله  
 معناه وما وكلناك عيسى ان يعجز عن الكفر بالله احزاه  
 من نزل اوله الله ونزلناك عيسى في السموات والارض  
 معناه ان الله اعلم من في السموات من المليك والانبيا عيسى  
 اليسلم وسائر عباد الله خالهم ومخترعهم وقوله الله اوله الله  
 بعض البشر على بعض وامداد او دور اوله معناه ايضا  
 بعضهم على بعض اعطاهم الا بتدافن كبره وامانه وكلاهما  
 وفصل ايضا بالسفوه من الثواب عنده وقد يكون بعض  
 هو في اعلا المراتب في الفعل بعضهم على بعض لن اعلا المراتب  
 في الفضل طقات بعضها على بعض ان كانت المراتب الوسطا  
 الحق العباد والحق مرتبتهم ليس هي مع الله التي ابدى بعض  
 الفصل واحب في حقه كل من حوز ونك اعلا علم  
 لعل يدعى ان بعض الا نباعلمه اليسلم بعضهم على  
 بعض وقع موقع الحكمه لانه على باطن الامور ومن خلق  
 داوود عليه السلام باعجا داوود الزبور وهو قاتل الغزاة  
 عليه وقوله الله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لعل  
 كسوف الضر عنهم واحذوا ان الله تعالى سميع عليم الله  
 ان يقول المكلفان ادعوا الذين زعمتم انهم الهة مع الله

لنكشفوا الصغائر وعلموا الخاطئين صلت لعنن وحكم  
الى الحب والسعد ومن ذلك بعد من ذكرهم من كل وقال  
بعض العلماء دخل في علمه المعنى بقوله قل ادعوا الذين  
من ومنه الملك عليهم السمل والمشية جمع لتعليقه وقد  
فصل ان مواعيدهم بعدون الحق نعمته انك وروى  
عن عبد الله بن مسعود انه قال سئل اولئك القوم من  
الحق في الظن الذين كانوا بعدون الحق عليه السلام  
ومولاه اولئك الذين يدعون دعوى الحق في الويل له  
اقرب من جحيم حتمه وخافون عذاب ان عذاب ربك طاعون  
رجح بالظلم الذي ذكره الله عليه السمل الذين كذبهم  
في الايات الاولى فصل بعضهم على بعض وعنه ابراهيم  
التي على اقرانهم بالاهية القمير وطلبوا العزة اليه بالمناظرة  
في الطاعة ومن جرح ذلك بعد الله وخافون عذاب وهذا  
سماطهم للعبودية والافاقان اليه ووالله اعلم وان من قريب  
الاحسن ملاحظا قبل نور القمير او بعد وطاعا اسديرا  
كان ذلك في الكتاب مبطوناه معناه وسان اهل قربة  
وبهلكهم قبل نور القمير يضرب من الحلال ما المون او العذاب  
الاسيصال هو العذاب المشدد المذكور في الاية ٥ ومن  
ذلك مكتوب في اللوح المحفوظ عذره للملك عليه السمل  
ومولاه وما معناه ان ترسل بالايات الا ان كذب بها الاول  
معنى ان ترسل بالايات لاجل انما كذب بها هو كاذب  
بها كان قبلهم وسحقوا العاجلة بالعقوبة وهذه الايات

التي من سلبها الله فلهي ما سالت قورش لحي صلوات الله عليه السلام  
يعني انهم اصابوا من ارضه ما يريدون وحي الله اليه على ما سألوا ان  
يعطوا ما سألوا ولم يوافقوا في ما سألوا من قبلهم ولا وصل  
في ما سألوا في اذانهم واولا من قورش لكحي يعني انهم اصابوا من ارضه ما  
الايه **ومولتعل** والمعنى انهم اصابوا من ارضه ما سألوا وعنه  
ما سألوا على ما سألوا المعنى انهم اصابوا من ارضه ما سألوا  
الفاقد من صوره على معنى بعض التاخير بها ايهاه والايه العجز  
انها بدت من الضلاله والمسعاذه من السقا وعوران يكون قد من  
من صوره ذات نصار **ومولتعل** وطلبها معناه فطلبوا القسم  
يعقروها وقبلها **ومولتعل** وانما تسلب بالاسلحة المحفوظه اي  
للخلفه عجزه وعطه لهم لمعجزه وان المعاضي وهذه الايات  
التي بعد ما احبها عليهم **ومولتعل** واذا قلنا ذلك في كل حال  
الناس معناه وقلنا ذلك في كل حال ان قد نزل كل اجل الناس على  
احوالهم وما فعلونه وما سألوا في ما سألوا على ما سألوا  
والمصلحة والاطمئنان المصلحة لهم في ما سألوا في الايات  
ان سألوا حكمه وصوابا وحسن بطر ولكن معهم ذلك يكون  
اصح **ومولتعل** وما فعلنا الزوايا التي نأكل الايام للناس  
والسحره المعنوية في القرآن فكل هذه الزوايا هي زوايا  
وهي ما اذ ليها استزى به من المسح والحرار الى المسح الاقصى وهو  
من المسح من المسح الى البياض احب المسح كبريا  
كذبوا به وصار ذلك في ايماننا وسددنا في العطفه وقل  
هو زوايا وهو ما اذ ليها التي صلى الله عليه في منامه ما ولها







انما هي انا في الوجه التي هوها السضات وادعوا اليها والعزب  
قد صرحنا في الزجل اذا قالوا اننا احد جهمك حتى نؤي  
تفعل في معنى عده وما بعد هذا السبع الماعز ومن البعد ايضا  
وهو ان السبع بعد صاحب كذبه في السبع ان كان في ذلك  
ونالنا نريد وبعد من خزي هذا الخزي مثله في قوله ان  
نوعده ما يكون احب بعه وغزوانه **و اجعل اسمه** ان عبد الله بن  
عليه سلعان وثق في ذلك وكلامه معناه ان الله تعالى لا يسير لك  
الى عبادي عرو وسوسه تدعهم الى المعصية وتهمهم في حياض العباد  
وما كان في ظلمهم وتعلمهم من غير اوسوسه **فما تعلق** زجر الذي  
لحم الفلك الحز لسفوس فسله ان كان في زجرها **الايجاج** الحز  
والشوق في معناه ان الله تعالى لم يشرع الحز والحرب اراح  
فيها من ان قال وانما عليه من ذلك لتطلبوا ما يحكي في معاشهم ومن  
رحمتهم وذاقته بغيره عليهم بذلك **و لا تتعل** واذا سقم الضم  
الجوز من دعوى كمالا ومعناه ولا اخففت الزاج وانما في السبع  
بغير الامواج جهم على السبع من الهلاك وهذا معنى قوله سقم الضم  
ذالك ان جهم احد الباع الضم غم وكشفه عز الله فلا سبيل لك الى العز الي  
والضم من كثره وندى ذلك الله لسف الضم فانه في ذلك ان  
من ضل عن طريق سعادته **وقوله** في الامواج الحز الى العز صم وكان  
الانسان جفورا **انه** معناه فلما حلصت له الله تعالى من ذلك الضم  
وكشف عنكم عن طريق عبادته من ضل عن طريقه عند حاجته الى كشف العز  
عنهم من الامواج الاضمار فاخرجهم عن سقم الله الذي انعم عليهم  
بالنجاه وكشف الضم عنكم ومن شأنا الله الناس الحف

لوا انهم في السبع في جانب البز او من سئل عن حياضها  
حسبنا الضم وهو ان نصير الشيء من اعلاه الى اسفله من طينها  
الى حياضها على وجه الدخال والحاص في حياضها من البعد  
في حياضها اذا كان فيها حياضها في السبع  
مسلمين في السبع في حياضها في حياضها في حياضها  
ويجاء في حياضها في حياضها في حياضها في حياضها  
عنه وهذا القول على وجه الانظار افانتم عند اعراضهم  
توحيد الله وسقته وعلمنا ان السبع في الامواج الحز  
لان الله تعالى ان من حيزه الحز قادر على اهلاكه في الامواج  
الحسيف وان نزل على حيزه في حياضها في حياضها في حياضها  
من الحز والار وكلامه معناه من الحز واخفا حياضها في حياضها  
العز **عنكم** وقوله **عنه** امر ان حيزه من سائر حيزه  
عليه في حياضها في حياضها في حياضها في حياضها  
التي نصف السبع في حياضها ومعناه امر السبع ان يزدحم الى حياضها  
ويعتبر اليه في الحز من حياضها في حياضها في حياضها  
الى حياضها في حياضها في حياضها في حياضها في حياضها  
ويعز حيزه في حياضها في حياضها في حياضها في حياضها  
السيح التابع هاجنا معناه واذا فعلنا ذلك فالحز من سائر حيزه  
مطالبا ما كرهوا **و اعلم** ولقد ختمنا في حياضها في حياضها في حياضها  
وزنناهم من لطافتهم وعلماهم على كثير من حياضها في حياضها  
المفسر ومعهم في حياضها في حياضها في حياضها في حياضها  
والعقود وصحها ابدانهم في حياضها في حياضها في حياضها



وقيل ان كان في امور الدنيا في شأبه لم يمتد من تنبؤها  
وتصونها وعليها انعم بها الحق على عباد الصواب والبر  
منها فهو في الحق التي هي عايتة السعد والاضل سبيلا  
**وقوله** وان كاد والمنونك من الذي رحمتنا الا انك  
عليها خير واذ احدثك خبيلا **وقيل** كادها يعني  
ورد في قيل يعني من غير خوف واصل الاستدلال على طلب  
بها خلاص الشيء ما لا يشبه وحالها كادها في قوله كادها  
في النار اذا اذنت لمراد من كادها في النار كادها  
ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم ما انزل الله الا ما احاط به  
ان يقول كادها امر الله به وهو قوله امرت ان اعيزه واطمنا  
له في ان متى فعل ما طلب منكم اعوه ونضوه واخذوه خبيلا فيه  
ليس على الله صلى الله عليه وسلم ولا على من معه ولا على الهم وقيل  
هذه الغنة التي كاد المشركون ان يفتنوا بها هي المام بالاهنة  
ان سها النبي صلى الله عليه وسلم في طوافه فساووه الى ما طغوه فورد  
انهم قالوا لا بدك تستلحق حتى لمز الهمنا ونسبنا وقيل  
هذه الغنة هي انهم ساطار نصف الاسلام حتى يصوموا  
لهذا والاهنة في مشرك في هذه الزواجر من عباد الله وقيل هذه  
الغنة هاهنا القلة المعناه كادوا الصلح عن الذي رحمتنا  
اليك **وقوله** ولو ان عباد الله لم ينشئوا  
قليلاه هذه عبد النبي صلى الله عليه وسلم على غير نوع انما الله عليه ما شئت  
على ما اراد الطاعة وهو مقبله حتى لم يرض الهم ولم يزلوا ذلك  
للطف بالان من رحمتهم سبيلا **وقوله** لعل الله اذا ذكرك

صعفت الحيو وصعفت المات ثم لا تحرك علينا نصير الامعاء  
ولون كنت اليهم اذ مال صعفت عذابنا ان يعاقبه في الحق الدنيا  
من العشاء وصعفت ما يعذب بالنعاء بعد الموت ان يعيب  
الانسان من السبل لعظم معاصيهم عنهم لكثرة الزواجر  
له من قبل الله لما عانوه من الملكة عليهم السلام وقيل اذ مال  
صعفت عذاب الحيو وصعفت عذاب الآخرة اعطى وقوع ذلك من  
التي صلي عليه والى قوله **وقيل** لما نزل هذه الآية  
قال النبي صلى الله عليه وسلم والى ان لا يدخلوا الى نفسي طر من غيري وورد  
عند علي بن ابي طالب والى ان لا يدخلوا الى نفسي طر من غيري وورد  
ما حدث به انفس الامم على شيا وتكلمه وكان النبي صلى الله عليه  
واله يقول ان الله يعجز للعبد اذا حدث نفسه لشيء لم يفعل  
ولا يعمل **وقوله** ثم لا تحرك علينا نصير ايانا صاير  
العذاب **عنه** **وقوله** لعل الله اذا ذكرك  
لحز حركهم واذ انما لمشون خلفا الا قليلا وقيل الزاد  
بالاصغر ان هاهنا العزل وقيل الاصمخاف بالازعاج  
ومعنى الاباء ان هؤلاء الكفار كادوا يحز حرك من ارض حوب  
سعا وهم عليه نصير الله كبرهم عنك وقيل يزيد ذلك لاجابة  
من مضى ان ذلك كان منهم وقيل الزاد بالارض هاهنا ارض  
المبند باليهود قالوا انست هذه الارض رضى انبيا عليهم السلام  
وانما ارض الانبياء الشار **وقوله** ثم واذ انما لمشون خلفك  
الا قليلا وقيل معناه ولو انهم اخذ حرك من ارض حوب  
المبند لهم ولهم ليدفع ان معواي ذلك ارض على ما هي عليه

والصفر حتى يملكهم بعد ذابن معنى جلت عبيده وقيل الليل  
الذي نشأ أصل المبه فاسن اجز احهم له وسلم يومئذ  
وارفع بالمشق لان اذا اذاعت عبد الوافر الفاحار القوافي  
لوسطها في الضلام كما اذعن العاينها في آخر الضلام **ومعناه**  
سنة من قدرنا سنا قبلك من تسلسلنا ولا تسلسلنا حولاه  
معناه ان الذي اجز الله تعالى في الايام الاولى هو سنة الله التي  
يحيى عليها عباد الناس من ما لا يساعدهم السهل كل  
امه فلت تسولها واخر حجة من ارضه ووطنه فان الله المظلم  
بعد ذلك لا يلبس حتى يخلصهم ولا سدل الله على الاجز العان  
عسنة هذا الباب هو معنى قوله تعالى ولا تجواسننا حولاه  
وقيل معناه ولا سبيا لاحد ان سبل سببه الله لا يلقن احدا  
سبل وقيل معناه ان الذي يزد الله ان تكول اعاده فانه  
سبيا احب ان يلبسك اعاده وقد ان الله ان ترسل الرسل  
مصلحه للعباد ولطف وان شاء لجهل منهم يكذبونهم وتكفون  
بهم واليسنة الطريقة والمضم سنة على تقدير لا يلبس عدا  
لناهم كسنة من قبلك من الرسل اذا عاملهم بما قد سده الله وكثر  
**وقيل** العمل امر الصلوة لربك الشمس الى عشق الليل **دليل**  
الشمس سبيلها الزوال عشق الليل استحقاق طمته وهو وصف  
الليل وهو زوال الليل في اللغة عسقت احزاجه اذا اجمرت  
فيها ففرض الله تعالى من زوال النهار الى زوال الليل ان يعصا  
الظهر والعصر والمغرب والعشاء الاخره واقرض صلوه الخمر  
بقوله وقول العجز ان قرأ الفجر كان مشهودا معناه وعلقت

بقراء الفجر وهي الغزاه في صلوه الفجر ومن العلة في هذا انه بان  
قال سبه ملائكة الليل وملائكة النهار وهذا التا ويل يروى  
عن جعفر بن محمد عليه السلام في حديثه تعالى على كاهه وقيل  
للصلوة قبل ذلك علم ان صلوه الفجر تحت قامتها في اول  
الوقت لانه وقت نزول وحظها لنهار وانصاف حظه الليل وقيل  
وسر الليل وهو يد نافلة لك عسى ان يعفرك ذلك مقام محمودا  
المعنى السعة ويكون ذلك بعد النور في الشرع لا يكون المعنى  
الامع العباده ومعنى نافلة لك عبادته فكيف النافلة فعلها  
فيما لغيره ان الله تعالى جعل عباده على ما يشاء ان يتجرب ومن  
له ان يكونا فله له وحلف العاك في صلوه الليل فعلى بعض  
كانت صلوه الليل فزاعله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هو الامنة وقال بعضهم بل هي سنة للجميع ولها النافلة يد عليه  
والخطاب للبي عليه السلام على وجه الاحصاء من الزايد هو وغيره  
ولهذا اما امر النبي صلى الله عليه وسلم وصلوه الليل عند الرسول  
الله صلى الله عليه وسلم له ما روى كعاف لعل تركه من تسليمات  
**وقيل** عسى ان يعفرك تركه مقام محمودا معناه  
اذا يعفرك عفا الله ذنوب القمته واقبته مقام محمودا  
المقام الذي خرج الله فيه الا ساعدهم السهل في اوابه وعطيه  
السفاعة لهم **وقيل** قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل  
دون تحت لوائ يوم القيمة الى المقام المحمود والسفاعة ولو الخبر  
وروى علي بن موسى عن جعفر بن محمد عن علي بن عيسى  
الحسن بن العاص عن الحسن بن عمار عن ابي بصير عن رسول الله



صلوات الله عليه وعليهم اجمعين الله قال استمع القصة اكل  
عيننا ونحن ان بعد فقار ابيد رجل من الانصار يدعى فداك ابي  
وامي من الامار بعد قال انا على ناقه التراف واج صاح على ناقه  
الله التي عقرت وعمي عوه على فاني العصابة والحجى الى ساي طالب على  
بامير يوق اخذ منه لوال الحيد وهو واقف من يدك فاستن سادى  
لا اله الا الله محمد وآل الله صلى الله عليه وسلم قال فوالله ما دوني  
هذا الاملك مقربا لى من يزيل واحل عرش سب اعلمين  
قال فحسبهم ملك من بطنان العرش بعشر الايام من هذا  
ملك مقرب لى من يزيل واحل عرش سب العالمين هذا الصديق  
الاكبر هذا اعلم من اوطاب ه وروى هذا الحديث الاكبر عن  
سعيد بن جبير عن عبد الله بن جابر بن عبد ربه والحجى على على  
ناقم من فوق الجنة وعليه جلتان حصرا وار على زانية تاج  
سادى لا اله الا الله محمد رسول الله كبر تمامه وروى هذا الحديث  
عبد بن الصهاية عن حماد بن عمار **وهو احاد** علا وقل زب ادخله يدخل  
صديق احز حتى خرج صديق واحل لمن له ذلك سلطان الصديق  
امز الله نبيد صل الله عليه وآله وان يدعو بهذا الصديق والى دعا  
عند حوله في الامون وخز جميعتها وقيل معناه بخ صديق  
ان يكون عاقبته مجوده وقيل هو ما امر الله به من الخير  
دلالة الله على انه يسعى لهم ان يدعو بمثل ذلك وقيل مدخل  
الصديق دخاله المدينه بعد اخراج الخفان اياه من محه  
وقيل معنى مدخله في كبره قد ان يدعو بقول الله تعالى  
فيما امرتكم به واخر حنى عاهتني عنك سبيل اللطف على

وحده الحيرة واحل من له ذلك سلطانا نصيرا ازرقي حده  
وبصيره على اعداى ه وقيل ازر في عز السبع به من عاود  
صديق عن اقامه فز ايضك وقيل ه وقيل حج منه **وقوله على**  
**وقوله الحق** وهو الباطل ان الباطل كان زهوقا **وقوله** فقال زهوق  
ن هو قاذبا بطرا واحزها هاهنا ما الى محب صل الله عليه وآله  
من قبل الله تعالى الباطل هاهنا هو ما كان من الخفان عليه فله  
محمد وعز الا بها الدين البهارة المذنب بطل الكفر والجهل والعلم  
ومن الباطل الاشياء لم يقولن موقا وله اقل الحق دواء للباطل  
جوابه **وقوله** ومن من العز ان ما هوسفا ورحم الله من العز ان  
سفة المومنين في ابل البز لم يافين في البالغه والذابل لاطا بهن فهو سفا المومنين  
عن ان يكون في قلوبهم ضعف في باب الدين وصف القرآن بانفسا من جره  
بهاه احد من الناس لم يزل على رجل وحده الشك فنهض الله تعالى من  
هذا النظر وعجز ذلك صديق من قومه ومنها انه يقول به ويرفع الدين  
صديق من الكثرة والمضات التي يكون حونها في معنى الحكمه ومنها  
في العبادة سلاوة من اصلاح الداعي الى مثاله المشاكه اليه عند  
ومنه وان اقبل من القرآن ما هوسفا ورحم الله من فيه من المحكمات  
والاصوات ومنها المشاكهات وحصل الموسيقى له سفا لهم دون عزم  
ما حاصره بالسكبه والاستعداد على معرفه ما وجب معرفتها  
**وقوله** على ولا يزداد الظالمين الا حسدا ه معناه ولا يزداد الظالمون حسدا  
والظالمون يزداد وكذا هذه الاهالكما وحاز وصف القرآن ما يزداد  
الظالمين حسدا الا انهم كانوا يزدادون به ويزول حسد الظالمين  
بمدحهم بهن وحزمهم انفسهم بك المنافع التي تفسد فسادهم

[illegible]

مثل ما يقول الواحد منا خضع احدنا بطل وهو زنديق  
على الحق وان عليا الباطل وفيها **الحكمة** وسلكوا عن الروح  
فقال الروح من مزري وما وعثر من العبد الا قليلا **فان بعض**  
**المعشترين** هذا السؤال ليرجع الي الله لنا المعنى فيه وان سئل  
عن ذلك لكان له من المصلحة ما اجابته عنه وتراى مع هذا  
العلم عنده احيى في استدعائهم ايلي الان وهذا التافه لا يلم  
من الجواب طاهره وروى انه كان في بعض خطبه من  
اجاب عن الروح اذا سالوا عنها فانه ليس بشي وان لم يحضرها  
وهو بي فكر يامر الله تعالى سيد صلي الله عليه واله الجواب عنها  
لساكن عليها كحده نوتة وخاصة اذا وصل الي الله  
سبحانه كاتصل به ومعنى الآية اذا سالوا عن الروح فاجبهم  
بان الروح امزري ومعناه من الامز الذي يعلم نفي دليل اناسا  
التي صلي الله عليه واله ذكره من اليهود وقيل من اهل الجحيم  
التي يماكوه عنها روح الحيوان وقد وقع في كعبه الروح اختلاف  
بين الاول والآخر **في القول** وبعض على ما قاله المشركين  
وعند جهنم العباد ان الروح حبيس لطيف فقولهم من جنس الخ  
وهي النفس التي خرجها الى حروفه وخبرته من الجواهر سميت  
روحا لان اصل الروح في اللغة روح فعملت الواو اياها اشتراكا  
قلها وقال بعض العلماء ان جواب سؤالهم عن الروح هل هي مخلوقة  
ام غير مخلوقة فانها مخلوقة وان سالوا عنها انا جبر ام عرض اياها  
حبيس لطيف من جنس الخ ولما اذا كان عليها الله في الابدان الخ  
عنها عند الموت ان سالوا اهل الانسان في امر بعضه او عينه على

حيثما ذهب اليه الا اويل فانه بعضه ومنزلها منزل المبرم وبعض الاعضا  
اذل فانزلت كائنات لم يعبر بعد مفاتيحها وفيها لم يعرف  
ما الذي سألوا عنه وجا اجواب كما ذكره الله في الاية ٥٥ وذكر  
عن عيسى العري في تفسيره وهو من الاحاديث ان الرسول سئل  
هو على شيء حيوان في خلق من مخرجها وكل حيوان هو روح  
ودن ان منهم من اصاب عليه الروح ٥ ومنهم من اصاب عليه  
البدن وهذا قول من عرفت عند العلماء في المزمع هذا  
اسيا كثيره كما باطله ضالته وقال بعض المفسرين في  
الذي سألوا عنه القرائن اقوال من ذلك الروح الامين على ذلك  
وروي عن جعفر بن محمد عليه السال هو ملك اعظم من جبريل  
واضع من محاسن وهذا يقرب ما روي عن امير المؤمنين عليه السلام  
عليه السلام ان هو ملك من الملكة سمعوا الف وجه لوجه عوايف  
لشأن السجادة خضع ذلك هذا القول يدل على انه وف عليه  
هو في القرائن من جهة التي صلا الله عليه والما انما طريق العقل  
اليه وان لم يعلم قد علم ذلك وامره ان يجيب القوم ما طغوت  
الاية ٥٥ وما اعتمد من العمل الا قليلا ومعناه وما  
اعطيه من علم الذي يصح عليه الا قليل من حيث حسبها احتاجوا اليه  
والروح من المبرود الذي اصبح النفس عليه انما هي  
ان جعلهم الى افق قلوبهم لسمي جودا منض عليه كما نص على  
البيوعات ٥٥ ولين سبنا الذين انزلنا وحينا اليك وهو القرآن  
معناه ولين سبنا دهبنا الذي وحينا اليك وهو القرآن  
انه القارئ على ان مفيد ويعينه وان يتلوه فهذا مثل قوله

تعمل فانسخ من اننا ومنشأنا فان نحن من اننا اولنا ولو ذهنا  
بما وجدنا وكلنا وكفينا ذلك على الله انما هو احده الله  
في الاية ٥٥ كمال الحصيل ما هنا وقوله نفع الان محمد من ربه في  
كان عليك كبر ٥٥ معناه وما من له ليلك الاعم وبفضلنا عليك من ان  
فضلنا ومنعنا ما اعطاك من القرائن ما روي عليه من صوابه  
اقطع كبر ٥٥ ومعناه ولو شاء الله اذهابنا لك القدر على احدا اعطاه  
داهية وعينه ولكن قد نزلنا فاعطاك من ربه في ذلك فانه ما  
لك من قوله تعالى قل ان جمعنا للناس الحق انما نوافيهم هذا القرآن  
بانه ولو ان بعضه من طه ٥٥ هذا بيان عرجهم الخلق من الاستزاج  
عن الله مثل القرائن ودليل على ان القرآن كلام الله وان محمد عليه  
نبه محمد صلى الله عليه وسلم في دليل على ان القرآن الذي هو كلام الله  
فعل من افعال الله لان النبي عليه السلام قد اعترف بان مثله فلو انهم  
تبعوا اليه وقالوا له ايبت انت مثله لئلا يكون لك لوائك الله تعالى  
كان محمدا والقرآن يكون مثله ومثل الحديث لا تكون لئلا يكون  
ولو سبنا الذين انزلنا وحينا اليك يدل على هذا ايضا  
على اذهابنا وبالله لا يكون افعالا ومحمدنا ٥٥ ومعنى الظاهر  
وان نفعنا فاننا لان جواب القسم عليه جواب بوقوعه في صواب  
وكونه من مدعى جوابات والترفع احوذ وقوله على ولا يجوزنا  
لنفسه في هذا القرآن من ذلك مثل فاني اخبر الناس الاقوي ٥٥  
الظفر المحذو للوجه ومعنى الايات اي صرفنا لتفعل الامانة في هذا  
القرآن ٥٥ وصرفنا كل صفة من صفات الله وامانة لموسى وبهنا  
فاني اخبر الناس الاسلام واصرفنا على الكفر فدلنا على العلم

[illegible]

امناه ومعناه لا تصدركا وكذا كنت من ذهاب نفوس  
 او ترف في السبا ولن نؤمن له فيلح حتى ينزل علينا كتابا من افواه  
 معناه ولن يؤمن احد حتى يصعد السبا ونحن نشاهد ذلك كما  
 صدق في صعودك حتى ينزل علينا كتابا من السماء نقرأ فيه  
 انك صاعد في دعائك فاستجروا عليه هذه الاسيا وخبروه بها  
 انما في واحد ما سألوه **وومن بعد** قل سبحان ربي هل كنت  
 بشيء ان يبراه قل الحمد لله في احوالنا سألوك الهى من عمن  
 وزجروا علينا من الحلفه مسعلا الهى مع ملكك لا يملك  
 صفوات الاحياء وانما للسبحه واحده ولا عرض قلوب  
 جهل وحاجاتكم يمكن فحده حتى يكون مقابلا او في حكم المقابل  
 المزاج في الربوبية والمشاهد سجيل عليه انما للسبحه في  
 ذاتها واتمخرون على الايات وقصر حوزها ولسر معدود  
 ارباب بها وانما اسماها الى الذكر رسلنا المصالح والعوائق ولو  
 علم الله في شئهم اسالتم اللطف لوجب محبتهم فعمله والمال  
 يفعل فلا وجه لطبعهم باي به ولست الا رسوا مثل الوسل  
 الذي انقلى وكانوا ثون فومهم بكل ما سألوه وامرجه  
 ولوجب على الله ان يوفى الناس ما يحرمون من الاف لو عليه  
 ان يرسل الله من يحرمون من الرسل والله تعلم ادع نفسه  
 لاحتيا الجاهل في هذا موعود من احسن ما يكون من احوال طوع  
 المحبه انما اسجدوا ولو تامل من مصون لا يبر الالف  
 المحبوب على هذه العاني لعل ان احوال حسن تخرج **وهو**  
 ومامع الناس ان يؤمنوا الاجاهل الهدى لان قالوا العث الله



تسووا من الله على ان الذي فعله الحفاز المتعوضين  
 بصدق محمد صلى الله عليه واله علمه وشيهره (او) او  
 من يصدقته فهو انتم الوان (او) التلويح (او) التلويح تسووا  
 لم يبعث بشر اشد لها وكان ترسل ملكا فوجدوا الامام اوفا  
 به محمد وصلى الله عليه وسلم وهو الذي اعتلوا برسولهم واما  
 سبهم واما من طحل استولى عليهم امة من امة من الله  
 الى الخلقة الواحدة من خلقة فيسوا كان بشيا ومجازا حيا فلا  
 يد من ان يكون الرسول حقا من خلق الله وعبد من عباد الله  
 ولو كان لا يتابع الا نسي لا انشي لكان لا يتابع الله لا  
 ملك مثل هذا الا يكون سبهم ان لا يتابعه انما ليطهون  
 الدماء والمعجزات فيسوا طهر على بشر او ملك لا يوحى اليه  
 (او) وعلى قل لو كان في الارض مليكة مشغور مطمينة (او) اعلم  
 من اليها ما كانت تسووا معناه فلما محمد لو كان في الارض ملك  
 مطيع خاضعين من الله وعين خاضعين له لا تزل الله عليه ملكا  
 من لبيات تسووا يدعوهم الى عبادته وسذ عن الخلق وعرفان  
 ولما كان في الارض البشر بعث الله اليهم رجا من رجا الامور  
 العفان ومعنى طهرها هنا قاطن ساكن وقيل طهرها هنا  
 لخدمته الله الواجب عليهم الا اعرض عنه حقا في فعله ولما جاء  
 الى الارض واتبع هو الامام (او) (او) قل في الله شهيد سني  
 وخدمه ما كان عباد (او) (او) حيدر اذ صبرا معناه  
 قل لهم في الله شهيد سني وخدمه ما كان سني الحكيم والله الشاهد  
 الا انكم وقد بطلتموه على ما عذب في الدعا لعباده وما هم عليه

والحبيب العالم **قوامه** ومن يهدي الله فهو المهتدى  
فيه عنده من حشر الله بالانبياء وهو المهتدى وأحاط طاعت  
الله وهذا استدعاء الظفر إلى الاهتدى في تعبيد **والمفعول**  
ومن يصل الله **قوامه** فمن جد لهم أوليائهم ومنه معناه  
ومن حشر الله بصلال واجبه لعقاب عليه لأنه صالح فلا نسفه  
فإن الله لم يزل من وز الله وفصل من بعده الله إلى نواس وطروحت  
وهو المهتدى بأن حاله وفوز به ومن إذا استحقق من لم يكن له نصيب  
يدفع الحزب عنه **وهو مع** والحشر هو يوم القيمة على وجههم  
غنا وطاوعا وما واهر حشرهم كالحاجب رزاقهم سعيدا معاد  
هو الحشر يوم القيمة على وجوههم وهم عني وبغيرهم فقام  
كقوتهم هذه الصفة في أول الحشر يوم بعد ذلك صفتون  
وسموا **وسقط** لأن الله على ذلك موضع الحشر وإذا القوا فيها  
مخاضا أصيرة اقترن من خواصها كسوتها والذات المحمودة الناز  
وطبوا منهم يومها **وكم موضع** الحشر وإذا القوا فيها معا  
لها عطا **ورفع** أو قيل أنه عني عاشرهم بغير العقل **أو**  
سفعهم صرعا يسر **أهل الثواب** ومعنى كالحاجب المحيرون  
النازعين إلى الهاب من غير نصيب **أهلها** الله كالحاجب الناز  
حدهم استعلت **أهل حشرهم** أخوي **وحبوا** الناز **أو** يكون في وقت  
محلي **أخوي** فلا يكون في حبوا **أهلها** الله كالحاجب الناز التي تليق  
**وهو** **مع** **وكم موضع** الحشر **أو** **أهلها** الله كالحاجب الناز  
رذافاتها **أهلها** الله كالحاجب **معناه** **أهلها** الله كالحاجب  
الله تعذب به من كان **أو** **أهلها** الله كالحاجب **معناه** **أهلها** الله كالحاجب

بالاعادة لئلا كنا عظاما خردة متفتنة اعدنا خلقا جديدا  
**وقوله** على رايه ان الله الذي خلق السموات والارض قد  
علم ان خلق مثلهم احيى الله تعالى بهذه الاية من اجزاء البعث  
والشهور بل ذلك علم ان القادر على خلق الاحياء العظيمة  
مثل السموات والارضين قد خلقنا خلقا جديدا من  
وعلى الاول ان علم احتراع هذه الاحياء انما هو اطلاق  
من العدم الى الوجود قادر على اعادة ما كان قد ضل  
رفانا منعه وبعد ان فناها لا يها اذا اصابته الى القنا  
قد عادت الى حالها الاولى وفي العدم وفيه السبيل  
انما وجدت اسد امانا من حيث من العدم الى الوجود وادراك  
الاية على ان القادر على الشيء قادر على مثله وعلى ضده اذا كان  
له صمد وعلى اعاده الشيء اذا كانت الشئ ما لا يجوز عليه ان يبادله  
القادر عليه فالذات الباقية هي معنى لوجوب خول الذات  
قادر انما لو احدها ان الله قادر على المعنى الذي هو **قوله**  
وجعل لهم اجلا ان يبعثوه الى الظالمون لا يكون له معناه  
وجعل الاعادهم وقتا وهو ما لا يقدر ومع صوح هذه الدلائل  
امنع الكافرون ابوالا الضعوف المتروكين هؤلاء وهؤلاء  
فوطئهم واخذ اصغر عن غير بعد النظر والاسد  
قل لو انهم عاينوا جزا من عزتي اذا استعظم حسبي الايات  
وكان الانسان فتورا في معنى الفتور قبل الحل وما هو العتر  
لجميع ما يعطى فلا يعطى الا للذي لا يفتقره وجزا من الاله  
معبوداته والله لا يقدر على ما لا يها له من ذي حسن كان من العبادات

ومعنى الايمان ان الله تعالى انما ينادي الكفار الذين كانوا  
لا يؤمنون بالله ولا بغيره من ما لا يعقلهم وكانوا يوصون  
وهم لا يسمعون لولا حكمهم ما علم الله من التزق لهادهم كثر  
مستحون ان لا يسكنهم واعطونهم كرسية من الفقر وعاد  
في اننا قد علمناه انهم لم يسموا لانهم لم يسموا في حقهم  
وكان الانسان قورا وكان لهم احوال من جهل ان العباد  
عليهم العمل فاحترى لغيره على التقلد فيل انما اطلق ذلك الله  
احد الآ وحق النعم وتخليه بعينه وهو خيل بالاصناف الى وجود  
الله وكثره ولو ملك الانسان الذي هذه صفته جزا من ربه لا يخز  
معظمها بعينه واستعمل بسط التزق لبعاده انما لا يجوز عليه ان يع  
والضر ومن صيرت على التزق فاما صفة لمصلحة له في ان الذين  
وذلك لحسن نظره له الاتزاه كيف احب عن معلوم في خاله  
لو انما الاصناف فيل على بعد ولو لم يكون لهم ان لواح بالعلم  
**وقوله** على ولقد اننا نبين سبع امات عباد احب الله تعالى ان  
لعلهم يبين على السبع امات طهاراته وهي العصاة والبدن  
وهو الخلال العبدية والعجز والطوفان واخذ اياه والقادر  
والصنادع والبدن والعصاة والعجز والبطشنة ووجه  
انصافه اياه ما قبلها انصاف الكور اعطى من الايات السنان  
ما اعطى على حود الذي وجود كل من سواء خلق بالاصناف الى وجوده  
**وقوله** على فسرني اسم ايل اذ جاءه من هذا احفاد النبي  
الله تعالى في المزايا بعينه وكان فيل من شرف من امته ما عير  
به صلى الله عليه وسلم من الايات التي اعطاها الله سري اسم ايل العاشر

ما خبا موسى عليه السلام خبز ورك يصحها احتجك بر محمد بن عبد الله  
**وقوله** فعل فرعون اني اظنك يا موسى مبعوثا من الله معناه ان  
فرعون قال لموسى عليه السلام اني اظن انك قد علمت اني انسخه قدام  
الذي يقول وتوحيه خبز عليه السلام الذي حدثه وقيل معنى مبعوثا  
مخدوعا وقيل هو معنى ساحر مكنون معقولا في معنى ما فعل لفرعون العجب  
بم مضمون في معنى سائر **وقوله** فعل قال لفرعون عرفت اني اظنك يا  
السوق والارض بياضه من فزعك ففزع الناموس وهذا القول على  
ان فرعون كان غافا فالتفت الى الله تعالى وعاد في ارجاء التوبويه لنفسه  
قال لفرعون اني اظنك عرفت على معنى انك عاقل من غير من الظن والاعتدال  
موقر الا انه فاذا اوتيت ونظرت عرفت اني السيرة انصرف على فعل  
هذه الامانة التي ظهرت على الذي يدل على هذا القول الاول قوله  
حاكيا عنه ولما جاتهما اسما مصره قالوا هذا السحر ويرجروا بها  
واستغفروا انفسهم ظلما وعلوا الالباب ومعنى الصابون الابل  
واني اظنك قد فزع من سوز السور الهلاك ومعنى الابه اني  
عليه السلام اجاب فرعون عما قاله الله تعالى عنه وهو انه قال لاني  
اظنك قد فزع من حاله ان لم ترجع الى ما ادعوك اليه **وقوله** فعل  
فان اذ ان يستغفروا الارض واخزواها ومن بعد جميعا معناه  
واذا فزعوا ان يزع موسى وقومه من ارض مصر اخزواها واحدا  
وفهوا واخزوا ان يكون لفرعون في الحق واخزوا ان يكون المذاذ به  
العليل فاعلم ان الله فزعون وقومه ما اعترف ومضى بان هذه الفقه  
**وقوله** فعل ولما تزل بعد ابني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا  
جا فعد الاخوة حينئذ لفرعون معناه ولما من بعد الهلاك فرعون

ابني اسرائيل اسكنوا الارض لفرعون من قدام كثير خافين منه  
من جهه فزعون فاذا جاتهم الله فاعلم اني السيرة الاخوة حينئذ  
جميعا وهو معنى قوله لفرعون اظنك قد علمت اني انسخه قدام  
الذي يقول وتوحيه خبز عليه السلام الذي حدثه وقيل معنى مبعوثا  
**وقوله** فعل واخزوا الارض فاعلم اني السيرة الاخوة حينئذ لفرعون  
معناه ان الله فعل انزل القرآن اكون والقوا حق من عند الله فان  
جميع ما احتجوا به لفرعون من حق وصدق وما ارسلناك الا محمدا امينا  
لجميع ما اتوا به خوفا للعاصين واعتاب **وقوله** فعل وروا فرعون  
لفرعه على الناس على مكت ورفاه عزلا اصل المكت المكت  
والوقوف في عين فرعون صراحي ومخا وضرها ومعنى ومضانا  
وامتصت انا على لفرعون واسناك قرانا فرقه على معنى جعلنا بعض  
امرا وبعضا نبيا وبعضا وعدا وبعضا عيبا لفرعون وفناه الانسان  
الذي انشأ من الباطل وقيل اصعب على معنى وفرقه من انا الاله  
استعني بمقتل الفعل عن ذكره فعلى القول الاول يكون وفناه صفة  
وعلى القول الثاني يكون حيزا **وقوله** فعل لفرعون على الناس على مكت  
معناه اربنا العز ان سبنا بعد شي على حث حفظه الناس بغيره وعلوا  
به ومعنى انما عزلا الى الله عزنا وهو حيزا وصولا يدرى  
الحال شي وانما احبنا المصيبة وهو قوله عزلا لعطية لشانه في ازال  
الله اياه **وقوله** فعل قداموا لفرعون انما لفرعون العلم من قبله  
لذا اطلع عليه لفرعون للادان حبة لفرعون من حان زينا ان كان  
وعز زينا لفرعون قتل قوله امنا لفرعون انما لفرعون العلم من قبله  
عن حظه منه وكفره به معناه قداموا لفرعون انما لفرعون

العز ان اوتوا فلاحض ترك الماضى بالاضافه الى لا جمع غلظت  
اليجر والذبحوا الى الله اسما عليهم السليم قد ايرى القرآن تلو  
ما لقيه الله على من احب ان يحذر واتاؤه وحبر كتابه المنزل عليه وهو العز  
واذا سلى عليه العز ان يحذر واستخرا واسعطا ما سلى عليهم من  
كتابهم وصلاحه وهو مثل عدله مثل مثل وعرض من اجل احسان الخ  
اسما بالعز ان يحذر سلى عليه والاصل الذي في المعجم مجمع اللين  
وميزان الزاد بالاداء الحوجه هاهنا وقيل معنا بها اللين ومعنى هو  
سبحان ربنا من هو الله من الضد في وعده بالانجيل محمد او سلى  
القرآن عليه كونه كان كمالا مفعولا على ما احتج الله في التفسير  
بقر القرآن وهو ان من اسما امر الاختلاف نادى الله الى الامام محمد  
والعز ان يقدح فوه في العز ان من حجة **والله اعلم** وحزوا بالاداء  
سقوط وزنه من حشوه معناه واذا تلو هذه العز ان يحذر  
وسبحوا الله بجمته واسعطا للقرآن الذي هو كماله وزاد  
عند ذلك حشوه وحشوه الله **والله اعلم** فل ادعوا الله واادعوا العز  
ايما تلو الله اسما الحسنى امر الى سلى عليه والادعوا  
ابى اسيرين اسما وشا وافخا من قبل لهم ادعوا الله ان سببته هو كبر  
بالله وان سببه فليز بان حان وان سببه فليز بان حان وان سببه فليز بان  
فان كل امرين اسما هو مقام الاخر لان اسما الله كمالا حسنه وقد  
او ثبنا طرفا من الضلال في اسما الله وصفاته ومنها ان العواحق  
والعاسول كانت من فعل **الكانت** اسما المستعمل من كمال الافعال  
كمن كانه جل ونفعه عند ومنهنا جميع ذلك في ادعوا الله وبالله اسما  
الحسنى فادعوه بها وهذا نصير كمن نادى بها عادت هاهنا وحان

ما في قوله ادعوا الله كونه فعل قال غاميل لصحن ادعوا وقيل  
هو معنى اى شى مضرت مع احسانا للطفين لئلا يكيد قولهم ما ان  
تات كالبيلد **والله اعلم** والادعوا الله والادعوا الله والادعوا الله  
وابتغ من ذلك سبيله فليز معناه الاحذر فلهذا في صلواته كمن  
حتى سقى قلب من يزيد ان يلقى بالقرب شكرا لاسمها كمال الكتمان  
حتى انه من يسير ما تقرأه ويل معناه الاحذر فدعا كمالا فانت  
بها وبلي معناه الاحذر بصلواتك لثباتها واطهار امانتها  
عند من يوزن كمالا فانت بها عند من يمسها منك وقيل معناه الاحذر  
بصلواتك والادعوا الله واسم من ذلك سبيله اى طلب سلاسل العز  
والضمان وقيل ان يحذر بصلواته الليل فانت بصلواته النهار على ما  
امرنا به **والله اعلم** وقيل الحمد لله الذي لم يحذر ولا او كمن لم يرك  
في الملك على عينه ذلك في تعليمه بالادعوا الله ومعناه الاحذر الله في  
ووجهه وذلك ما علان الله لم يحذر ولا المعنى وصوره واحذر ان يكون  
له طين يكون كماله والادعوا الله ان يكون الله من خلقنا خلق  
**والله اعلم** ولم يرك من ذلك معناه ولم يرك من ذلك بصلواته ومنع  
عنه الصبر لانه اسما لله وهو على اعان فلاحز على ما نفع والادعوا  
وكنه من عن الخاذا الولد والشكر لله العز تكبير الله ومعناه وصنفا منه  
اكثر من كل شى لانه القادر بالادعوا الله شى العالم الذي سلى على شى العز  
لغيبه الجوز عليه كاحده وقيل كمن كمن اعز كمالا احذر عليه في  
صفته **والله اعلم** الى تكبير من تلو الله عليه السلام ومن قرأ سورة  
اسم ايل نوزن كماله عند ذكره اعطى طائر من كماله والادعوا  
الله وقد مايتا الله لا وقتها حيز من الدنيا وما فيها



السورة التي يذكركم فيها الحذف **ما سأل جميع شريطين**

**كسر الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ازل**  
**على عباده ربه على علمه عوج بينا**

**بسم الله الرحمن الرحيم** **ووزعه على الجسد الذي انزل**

الكتاب ولم يجعل ليغوا جثما **العوج** بكسر العين يكون في العلم  
وموال العود عن طريق الاستقامة الى السجادة **ووزعه** بفتح العين  
هو ما حالف الاستواء الحسنة والحكاية وعوضه في العقل **الاسم** هو

الابن ان الله تعالى من الخلق ان شخصه وعبدوه على انزال الذكر اليه  
هو القرآن مستجابا **بسم الله** بفتح السين لسان الله في قوله **والرحمن**  
لادعوا جثما على المقدرة **التاخير** على قدر انزال الكتاب قويا ولم

يجعل امر عوجا **ووزعه** بالفتح بسم الله من لونه **معناه** ازل  
العزائم على عباده لذكر اسما لله وهو العذاب العظيم اذا كفرتم  
وعصيته **وربقة** لواء الكتاب لعل على يدكم **الان** في الكلام

الكلام عليه **وانصبت** استأخذا **العنه** لمن يقدريه **سذكر** كبرياء  
شده كما هو فعل **انما** كمال السطان خوفه ولباه اي خوفه واياه  
ومعنى **لن** من عنده **ووزعه** **ويعشر** المومنين الذين يعملون

الصالحات **ان** اجمع اجزا **حيثما** ما كثرت فيه **ان** **معناه** وبشر  
المومنين **وكفابه** وبعبارة **ان** **لم** عند الله **توا** باحيينا وانهم  
يكونون **ان** **يسمى** ذلك الثواب **ما** **سقط** عنهم **ابدا** **ووزعه**

**وسفر** الذين قالوا **الحذ** الله اما **لم** **يسمى** **ابدا** **معناه**  
**والعوج** **الصل** **المطهر** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**  
**السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

الحال ان انما قالوا **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**لم** **يسمى** **ابدا** **معناه** **وما** **يعنون** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

**الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب** **السيد** **يوس** **تعل** **اسم** **الذي** **قالوا** **الحذ** **الله** **والعذاب**

ومننا حايرو ومنها ما هو واجب ومنها ما هو اولى فربما سمعنا من اهل  
فيمع ذلك **والله اعلم** الله لسوءها اهل احسن علاه معناه ليعلم الله  
بالناس والامم ومعامله المحسن فاسم كان احسن خلا كان جزاؤه  
على مقدار عمله عند الله **ووالله اعلم** والله اعلمون ما سمعنا من اهل جزاه  
فله معناه وان الله يهلكنا خلقه على وجهه لا من نزلنا والجز  
الارض لياسته التي لا يات فيها وقيل سمعنا من اهل معناه  
بالحق **ووالله اعلم** ارجست اهل صحاب الكهف من اهل جزاؤه  
من اهل سمعنا الله ان الله على كل شيء شهودا هو الذي  
كان اهل الكهف واكمل الذي ظهر انه كان فيهم اهل يعرفه  
الله بذلك لا يعرفه حتى اعلم الله وقيل معناه ارجست اهل صحاب  
الكهف وما صاروا اليه كان عجبهم ان اهل اهلقت في السموات  
والارض وما من عجب والحج يدرك الله والعمر به ينسب وقيل  
معناه ومن اهلنا هو اهل عجب من الله والقرن هو لوح كتب فيه اسم  
اهل الكهف احب اهل حرم او الى الكهف لا مكان من عباد الله  
وحول في حرم الله وقيل على باب كهفهم هو في موضع  
مقوم حرم في موضع محزون وقيل الزقمر هو الوادي وقيل  
الزقمر هو الجبل نفسه عند بعض المفسرين كان ذلك في الجبل  
عليه كان الكتاب على العنق وقيل هم هم هو توابه من اهل الكهف  
لا بد فاما نزل الذكران الملائكة ذلك لرب اهل الكهف ما سمعنا  
في الدرس الذي نعتبه به وكان اعقابهم جفا فهو توابه الى الكهف  
من اهل الله يسلمونهم في الله اذ اولى الله الى الكهف فقالوا توابنا  
اننا نزلنا الله وهم ناس من اهل الله او اهل الكهف من اهل الكهف

[illegible]

يا هو الحق انه قد استوا منهم وزادناهم بعدا ٥ معناه انما على غيرهم  
وبعض عليك من غير ما خبر انهم قد استوا بالله في بعض اذهار الله بصيرته  
بالاضاف التي فعلها لهم ووجه الاضافة في شيئا بهم صفتهم  
خلوهم بالهم وبالحب لهم من الفايده من زعمهم اذ زادهم ههنا  
وبصيرته حتى يشعروا انهم ولساوا سديد من عبيد الله  
واندليل لهم وزادهم الهدى التي احبها الله انهم قد هم  
زادهم المعازف بالاضاف فمما من الايات التي زادها في الزبط  
على قلوبهم **ووجاهل** عند ادق مواضعها انما زاب السموات  
والارض قبل معناه سبحانه وقولنا قلوبهم حتى قالوا هذا  
القول بخضرة ملك الكفار ولم يستعملوا العتق فعلموا  
سيرا وما لكانا ومبذرا من السموات في الارض وما لكانا  
**ووجاهل** عند ادق مواضعها انما زاب السموات  
والارض قبل معناه سبحانه وقولنا قلوبهم حتى قالوا هذا  
القول بخضرة ملك الكفار ولم يستعملوا العتق فعلموا  
سيرا وما لكانا ومبذرا من السموات في الارض وما لكانا  
**ووجاهل** عند ادق مواضعها انما زاب السموات  
والارض قبل معناه سبحانه وقولنا قلوبهم حتى قالوا هذا  
القول بخضرة ملك الكفار ولم يستعملوا العتق فعلموا  
سيرا وما لكانا ومبذرا من السموات في الارض وما لكانا

واذا علمتمهم وما بعدون من دول الله فاوردوا الى الكهف  
بشيء اخر من نعم من جنته وبشيء اخر من انهم قد فعلوا قبل  
معناه ان الله تعالى في بعض بعض من علمهم ما كان الظان وما  
استدرك من دول الله والظن من معاد الله ولم يعد والى الله  
زادهم فقصروا الى الخلف والخذل وما اخر الى ان ينسب اليهم  
رحمة من غيره ويعلمون بها كانه الحلو انما لا ينسب اليهم الخوف فاما  
منهم مع الظن انهم المخلص لله في الدنيا ومعنى الاستسنا في قوله  
ان الله يجوز ان يكون نصلا وعجز ان يكون جميعا انما بعدون  
الان لا يظن وكذا الاستسنا منقطعاه والفا التي في قوله فاوردوا  
جوابا اذا بقوله اوردوا ميت ٥ وقوله ربني لكن في بكر  
مرفوع المرفوع شي من في به وسعان به وفيه لغتان كسر  
الميم ونوع الفاء ونوع الميم كسر الفاء والخساي ينحرف من فوق الايات  
الاصغر الميم والفاء اخذ به ومعنى لا به فاوردوا الى الخلف  
وكونوا فيه الى ان ينسب اليهم الخوف من جنته وبشيء اخر من نعم من جنته  
**وقوله** انهم لم يسلوا الا نزلوا من الكهف في وقت ما كان  
معناه انهم لم يسلوا الا نزلوا من الكهف في وقت ما كان  
قطيعة الملك فكانت السموات سفيقا فمما عند طوعها ولا عند خروها  
وانما كانت ميل عنهم وهو مع قوله من اوردوا من الكهف  
مميل من ميل الكهف فاما اذا كان الكهف كان في الكهف في وقت ما كان  
ما كان الكهف فاذا كان الكهف كان في الكهف في وقت ما كان  
الاضاف في قوله بقدره انما النشال من اوردوا اصله من اوردوا  
فاخرجت النشال من الزاي واصلة من الميل والاضاف عن النشال





وحيث كان الطاهر من شعوره لم يكن ذلك من قبله بل من بعده  
 الجوه. ومع داخل الحنفية ثلثا من اهل البيت كان صاحب البيت ذوات  
 الخابيات الجوه. **فولم يقل** وقد كان عساه سائيا له وهو في  
 المسبب في قوله حديثك مناه على معنى كحفظنا احوالنا من اهل البيت  
 بعناهم من تلك الزيادة لان احوالنا من كالاخر في البيت بعناهم الا  
 البتة على. **فيل** كانوا سائيا لها بعناهم ومهاهم. **فولم يقل** انهم لم  
 ليس بعناهم بعضا من اهل البيت والظيوعان **فولم يقل** انهم لم  
 قالوا البتة ثلثا من اهل البيت بعناهم. **فولم يقل** انهم لم  
 نساه ما. **فولم يقل** طنا حذفتنا سنا **فولم يقل** انهم لم  
 اسير. **فولم يقل** بقوا بعد ذلك الله اهل البيت اهل البيت  
 واهل نواديرنا من اهل البيت **فولم يقل** **فولم يقل** انهم لم  
 بوزنهم في البيت فليطرا اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 ولنا طرفة واسد نكل احد **فولم يقل** انهم لم  
 من جعفر الى المدرسة فقال لهم بعثوا واحدا من بينكم فاني  
 المدراس على طرفة فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت  
 من اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 اجاسس وقيل بعثوا راجعا وانحصرت في البيت فماتت فماتت فماتت  
 في دهابة واستمر بمحمد بن جابر احدى فماتت فماتت فماتت  
 الامم **فولم يقل** انهم لم  
 على اذ اذاه ووزنه الزوايا اولئك الحفان كانوا بعناهم من اهل البيت  
 وكلفون الناس روجه الى الله فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت  
 وصغر انهم لم جعفر من اهل البيت **فولم يقل** انهم لم

لم يقلوا اذ اذاه ووزنه الزوايا اولئك الحفان كانوا بعناهم من اهل البيت  
**فولم يقل** انهم لم  
 الساعدا من بيتنا معناه اظهروا انهم لم بعناهم من اهل البيت  
 استندار اذ اذاه ووزنه الزوايا اولئك الحفان كانوا بعناهم من اهل البيت  
 قضا اذ اذاه ووزنه الزوايا اولئك الحفان كانوا بعناهم من اهل البيت  
 احياء على تلك الصفة ووزنه الزوايا اولئك الحفان كانوا بعناهم من اهل البيت  
 بعناهم مع صاحبنا من اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 البتة ان الذي جاء به اصابعنا افخضوه وشدوا الامم عليهم **فولم يقل** انهم لم  
 بعناهم على انهم لم بعناهم من اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 انهم لم بعناهم من اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 حجة امامتهم الله في الحنفية فاحلف الذين طهرنا على انهم لم  
 مدنتهم في اهل البيت فاحلف الذين طهرنا على انهم لم  
 فاستمر في اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 وحزون اخذ عليهم مسجد **فولم يقل** انهم لم  
 مسجد **فولم يقل** انهم لم  
 اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 هاهنا اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 بلشتا اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 سبعة فامنت كلهم معناه ان الخلفين في اهل البيت كانوا  
 اذ اسيلوا من اهل البيت **فولم يقل** انهم لم  
 كلهم فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت

بالغيب معناه قولا فالطريق ميا من غير علم وعندهم كما  
قال زهير وبالحديث ما علمت وقد قهر وما هو منها من الخلق  
ومنهم من قالوا سبعة وثلاثين كلهم في قوله تعالى العمل بالانوار  
الوارية قوله وثلاثين كلهم الاول جامع على وجهه الثاني  
البيان جامع على كلهم وقوله وثلاثين كلهم الثاني  
في العبد كما قال تعالى ان يستعزوا لهم سيوفهم في ذلك وفيه الله  
الهم وقال بعضهم هذه الواو تدل على تعدد السيفين بعد  
وقوله عزه ليس فيه دليل على ذلك لان كل السيفين قد حلوا  
في الحلقم الواو وقد خذ قوتها في مثل هذا التحليل بها  
واحدة قال ويدل على صحة هذا القول تعالى قل اني لم بعد  
ما علموا الا قليل من اهل البيت صلى الله عليه وآله واصحابه  
واعلم ان زهير عن زهير بن عباد عن ابي عبد الله عن النبي  
تعالى ثم قال فقالوا سبعة وثلاثين وما هو وما احببت الله به النبي  
واعلم احببت الله النبي امير المؤمنين واحببت الله من احببت الله  
عليه السلام والائمة من بعده عليه السلام اخلوا في القليل الذي  
استوفى واغنا عن نفسه في ذلك يعني ان يكون جزء من جهة  
النبي عليه السلام ومن جهة امير المؤمنين **في الامم** وثلاثين صنف  
من اهل البيت او اسفهم فيهم احدا معناه اثبات الابطال بانه  
لكم من فاضل من ائمه والزم اصدر من ائمه من اهل البيت  
وقيل معناه ائمة من ائمة معني عدد دهر من اهل البيت اكثر من  
بقوله ائمة هو ائمة العبري ومعناه وجه من جهة الله وهذا  
قوله ائمة الخاتم من قوله صلى الله عليه وآله فلا تسفهم احدا من اهل

الائمة من عدد دهر وقيل الخطا بالنسبة للنبي والزيد  
ومعناه لمن النبي عليه السلام في سبعين حيز الله الاسماء وما  
اسم الله تعالى النبي من حيز الله بعد دهر كان له تعالى التحليل  
**في الامم** وثلاثين كلهم الاول جامع على وجهه الثاني  
البيان جامع على كلهم وقوله وثلاثين كلهم الثاني  
في العبد كما قال تعالى ان يستعزوا لهم سيوفهم في ذلك وفيه الله  
الهم وقال بعضهم هذه الواو تدل على تعدد السيفين بعد  
وقوله عزه ليس فيه دليل على ذلك لان كل السيفين قد حلوا  
في الحلقم الواو وقد خذ قوتها في مثل هذا التحليل بها  
واحدة قال ويدل على صحة هذا القول تعالى قل اني لم بعد  
ما علموا الا قليل من اهل البيت صلى الله عليه وآله واصحابه  
واعلم ان زهير عن زهير بن عباد عن ابي عبد الله عن النبي  
تعالى ثم قال فقالوا سبعة وثلاثين وما هو وما احببت الله به النبي  
واعلم احببت الله النبي امير المؤمنين واحببت الله من احببت الله  
عليه السلام والائمة من بعده عليه السلام اخلوا في القليل الذي  
استوفى واغنا عن نفسه في ذلك يعني ان يكون جزء من جهة  
النبي عليه السلام ومن جهة امير المؤمنين **في الامم** وثلاثين صنف  
من اهل البيت او اسفهم فيهم احدا معناه اثبات الابطال بانه  
لكم من فاضل من ائمه والزم اصدر من ائمه من اهل البيت  
وقيل معناه ائمة من ائمة معني عدد دهر من اهل البيت اكثر من  
بقوله ائمة هو ائمة العبري ومعناه وجه من جهة الله وهذا  
قوله ائمة الخاتم من قوله صلى الله عليه وآله فلا تسفهم احدا من اهل

وهذا التأويل في شأن الله المقدس وقيل هو حكيم قول  
الامور لاجل قوله قد الله اعلم ما يشاء وهذا معنى وانما من  
الوجه الحسن الذي في كونه لانه لا يكون ان الله تعالى  
الحجاب الابدي ليل قاطع ولا معترا الحجاب لانه في هذا  
العبادة وهذا معنى قوله قد الله اعلم بعد معرفة الله تعالى  
من اهل الجبابرة الذين يدعون عليه في اربع عشرة سنة  
والا يرضى بصره ولا يسمع بالهمز من وجهه الى ولا يشهد  
حجته اجابة معناه ان الله تعالى على علمه بالوقت والازل  
وهو كما يكون مستورا عن الخلق فانه يعلمون يعلمون  
على ان يكون وثوق خبره من حيث من عزمه بصوت من حرم  
الظن والحدس ثم وصف الله تعالى نفسه انما هو  
والبصره لا يخالق عليه ثم يخرج الله يخرج العجب على وجهه  
له وكان قيل له صل الله عليه وآله اذ كثره ذلك للناس وعزيمته  
واخبرهم ان الله ما احترق بعينه ثم من تعلم انما الجمل  
لا حشر خلقه ان يعجز حشره في عباده وان يحشرهم عدا في ذلك  
نور الله والما اوجلي اليك من كتاب في كلامه من الحكمة والبرهان  
ما تحياه فيلزمه المجد المحيا ان من ههنا اليه وقيل المولى في  
المعبد وهو من قولهم تجددت الى كذا اذا املت اليه ومنه الجحد  
لاننا في حياجه الفيز وسنة الحاد في البرهان العبد على كونه معي  
الايمان اقراما اوجلي اليك من كلامه لا يبدل لهما ولا يعبر  
واخر قدس دونهم علما ومعبدا ومنه الزوايا التي سبعة  
وكلوا اخوة وكانوا من خواص فيانوش عند السور في ايب

وحزانه ودما نوس ادى الزبوسه وبعد قوته كما فعل وعون  
مفضل الله تعالى هو الطافا اذ تم الى النظر والاستدلال في افعال  
الله تعالى الله تعالى وحده وعزوف اعدله وحكمته ووفى زوايا من دور  
ان كل واحد منهم زوايا صاغت عنده له اعميا المعزوفه  
الله تعالى وكل واحد منهم مكنه زوايا عن صاحبها الى ان شاوروا  
وايقوا على الهزب الما هو الذي الزبوسه وروى في مابوس  
اوصا الله على صغفه واطهر للحرج وقد هو لو كان هذا البقاء  
لا سحائل الزبوسه او شئ كل واحد منهم سحره لصاحبه ودنوا  
الهزب وقالوا استاذنوه للسهه والصيد فاستاذنوه فاذن لهم وجعلوا  
بحرهم في العين او رجوع حتى استعلى ذلك ليعلموه وضاحه جعلوا  
تجسسهم ابطى في الخرد الا ان حتى استمرت عادتهم على ذلك في اليوم  
الذي لم يصحوا عندهم فنهضوا ليجزوا اهل زجوع في الوقت الذي كانوا في  
فيه فظن الملك انهم ساعدوا في الصبر فلهذا انما طوا  
والرجوع في الصف لليل وحرج الامور في الجرد سوا انهم عزمو انما  
فامز ودما نوس الجند الزبوسه وخرج بعينهم في طلبه واياك اشري  
الفساد اليهم حتى اسبوا الى الجبل الذي فيها الكهف من لعبه لقيم  
لا عسكر في كنفهم في سبع الجبل وروى في زوايا اعدا والاب  
وهو اسطود اعيان الصيد وكان القاري في زوايا اعدا في زوايا  
معهم وفي زوايا اعدا في هبه عومر وصعدوا الجبل فاهم في زهفهم  
عبان اكلها في دخلوا الكهف فاستدبروا الكهف وجعل الله تعالى  
خوده داخل الكهف كما حكم الله تعالى في كتابه في النور عليهم في ذلك  
الزعبه الخوف وقوا انهم على تلك الحال لما سبوا في سبع سنين

[illegible]

ان كنت كنهها مواهب من بعد وصية النبي صلى الله عليه وآله وآل وصيه  
 الله صلى الله عليه وآله من مخاض حتى نصف وكان اسرا استطاع الصوفى  
 وجميعه من شبهه الظاهر وكان يطعم في كل يوم من مائة من مكنيا  
 حتى فارقه الدنيا وهو يقول زدوه على وزني في راحتي هذه هي حيث  
 هذا اخرها وقد كان اثينا صلى الله عليه وآله ليلته له عجمه في هذه الزمان  
 حسن من المعجزة احده السحر الزكي لم يخون في ليلته ليلته والى الثاني  
 كلام اصحاب الكهف الثالث زلزلة في رحله وطهته الغيرة الرابع احوال  
 على انه قد روى في الصلوة رسول الله صلى الله عليه وآله في مكان في الحيرة والحيار  
 ما حدث به من رسول الله صلى الله عليه وآله من القصص والها الى اخرها حتى كانت كانت  
 معانيها وما اصابت في يدك على غلاتك هو محض سر الله ان كان قد في  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وهو قد في الزمان وهو في الزمان واصبر نفسك  
 الذي يكون من بعد العباد الغنى من دون بحسب الامر النجاة الله عليه  
 والى رسول الله مع المومنين اعدت لتدعيه واغشيا بطون  
 ما صاب الله وروى عن عبادهم ما جدد والعنى اعطى الله وروى  
 قوله من دون واحد وقد في الوجه احوال العظمى كما قالوا احسن روحك  
 من النعمت من شان اهل العبادات ليدخلوا واجلها وروى من  
 التي كما قالوا احوالها وان اذوا الى الله هو الحق عند جمع هو الى  
 والعبد عبادك عن بر من ربه اكرمه الدنيا معناه وانصرت فيك  
 عن هذا العظم الى الاعيان الذين ليسوا في العباد كهموا الفقراء احدث  
 عليك ان تمتاز الفقراء على الاعيان وتفر من ركن الله في الاستغفار اكرمه  
 الدنيا والى الله في راحة من اعلمنا طلبة ردتنا واسع هو وكن طوبه  
 فرجها معناه دفع القادر من النافعين الذين فيهم عظم من دكر



القديسون معكم اعلمنا صادقا قدام الله فلا تتركنا يوحنا في القصة  
 فقالوا اجبتني وحدهم محمودا واحدا فبشرهم وحدهم فقالوا  
 وجبت خلا واحصيت الارض وحدهم باحتملهم وممن يقول عمرو بن عبد الله  
 ليس سبهم فالتفتنا في اجبتنا وها حينما ذكر في الحديث في قوله ان  
 في الحديث انما صادفنا كرفلا واحدا في مجمع من المؤمنين وعلى  
 قلنا نسبنا والاعلان ابيض نسبنا الى اجدنا في الحديث في قوله  
 اكثرته اذا استند الى الشجرة وقلنا كجنا حرا في الحديث في قوله  
 ما في الحديث في قوله فيكون الموش الدارون في الحديث في قوله  
 لست في قوله الا يار الله عز وجل منه فقال للمعبر التسمية اهله  
 عقل هذا حاله والارض الى الارض في الحديث في قوله  
 ويحيى في قوله ارحا ابنه وراي في قوله في الحديث في قوله  
 محاور اليد والحق حار فاعنته على فوط اذا استند وفيه اذا قصه  
 عن العبد الذي لم يزل في فوط مستقرا في الحديث في قوله  
 زعمنا ما نمانه لئلا نعلم او جعل العقوبة فليسنا اجبتنا فبكرنا  
 فانه الحديث في قوله واسع فها على وجه الزم له معنى لا يوافق المعبر  
 العقل لئلا يبعثنا فواء احمد على اساع فواء الى الله والعبد في الله  
 عند ذلك في قوله اهل اللغة الى الله والدم حذر لانه يعزبه  
 او كانت كونه في الاضافة فها في الحديث في قوله احمد  
 ولا ياتي من القوم من شاف في قوله الى الله احمد السلام  
 ان احاط به سوادهم في هذه الاية على ان المخلصين في الحديث  
 من قبله الايمان والكفر وانما في الحديث في قوله من قبله  
 فلو انما يحسن من خلاف هذا الكفر والايمان لئلا يكون قوله حلا على

[illegible]

لجرحه وجره ثم من آفة الامل من السرات فان لنا شيئا  
مجلسا اولها اصل المرتفع المتصا والمزق وقد بول في  
باب الحيا وباب الليل من فقا كان حتى مما الصاب من وج ٥  
وقبل المرتفع الزوم وقال بعض المستر من عقا حبه اعانك  
الى معنى من افقد **وقوله** ان الذين امنوا وعلوا الصالحات انما يصعب  
احسن احسن علاه تولد ان يعقوا الى حير قال بعض التوسن جزء او ك  
له حنا فعدن وقوله انما يصعب احسن احسن علاه **وقوله**  
اعترضا من الاسر الحمر وقال غيره احسن قوله انما يصعب احسن احسن  
علا وقع المعصم موقع المصتره وقيل هو البديل فلا حنا الى حير  
قال الشاعر ان الخلفان اللدس نلدس نلدس نلدس نلدس نلدس  
**وباب اجل السمر** اوله حنا فعدن حير من حمر الابرار  
معناه هو الذي **المتن** علوا الصالحات شبرها الدجانات حير من  
بنت لسانها الابرار والعبد لا فاسهم يكون معهم فيها وقيل  
العبد من ابي الكنه **وقوله** يكون من ساور من ده ٥ **الابواب**  
رشد بلسر في البرد من البرد ومن ربه الملوك التاج على الزاهر وقيل الاسود  
جمع اسوار الى حد الزايرة لن صنه اساوره وقيل جمع السور واسود  
جمع السوار وقيل ركب السور صها **وقوله** ولبسوت ثابا حضا  
من سدس واسمر وقيل السدس هو راف من البباج وقيل هو الحمر  
والسناخ بر اهر بلسر المسامر مرة واسمر قال برباج طورا لبا لبا  
**وقوله** على من صها الى ابد غير الثواب وحسن من نفقا **الابواب** السور  
في الحيا احيها انك ومسلان ابد العزاش من كالحا لبلد على  
حال الموصف لكنه لا يوصف في الابرار كقول في حنا فعدن

اساور من ذهب وحن على وسهر لبا سها الدراج والخر من زهر  
يكونون على سوزن في الحيا وقال هذه الحناات ونعمها على الثواب  
الموسر وحسن من نفقا ادم من ان لم يرفع في الابرار التي قبلها  
**وقوله** واصتر المومنا ارحل من جونا لادح احسن من اعنا  
وحققنا على وجونا سها رغا صرنا لعل زحير وجونا سها  
وحسن ها عطة للناير ومن يبيع على العيلة لبر ما جعله لظلمة الابرار وقوله  
حسن ان ادم استامن من ماحل واعنا وزرغ في فودر بالحل وهذا  
من احسن ما يكون السابير واكن في الغدا لسنان ذات الزهدة  
والايمان **وقوله** على كلنا الحنا نلنا كالحا ولم يطل منه سها  
معناه الحنا نلنا ملكها اخذ الرجل في وجف قوله احترنا نازها  
على النار ولما سمن منه سها وهو حق قوله ولم يطل منه سها والاخلاق  
نوح من اكل الثنا واصل الاطراف اللغا المقص قال الشاعر ٥  
يطلني حق كرى لوى يدى لوى ربه الله الذي هو غالب ٥ **وقوله** انما  
قال انت على لقا التوحيد بعد لفظ حننى ولم نقل انما لادع نلنا  
كل في مخرج التوحيد **وقوله** الشاعرة مثله وكناها  
قد حط في صفتي فلا العيش اهواء **الابواب** لونا زوح ٥  
ولوقا ابتاع على الحرجان وحنا كلنا الحسنى لم يحرر الابرار  
سار لادع لاسن على المسنة **وقوله** لاسن اسار في الابرار  
ذكر المسنة وليس كذلك لعل فكتا لان الابرار فكتا لست  
الفنية وانما وصو على وكنا لادع لاسن وهو من اكل  
الوصح لبا كبا كبح الابرار حنا ٥ وكلى وكلى حصر حنا كلنى  
اكنه لم يجر كلى المراه لبر بعض المراه لاسن مراه كلنا بعض

للجنة فصار قبل كل جن من جناتها استهوانا وفجرا  
حلالها بهزا وكان له ثمرة فقال صاحبه وهو جاوره انا اكثر  
منك مالا واعز نفعا ومعنا حالنا الحثيث فهو احارا  
وكان للخل التي في ذاك المستان ثم وقيل ثمرة هي  
وقيل الزاد به صنف الاموال وكان قتل للزجر من ملك اليتيم  
ثم وصوف الاموال وتحت الكتاب اليد التي من على ان  
صاحب الجسر في صاحبه انا اكثر منك مالا وعشرة  
وانسانا والفرس كان بهر معد من هليلج وبسبب الثاني  
اذا احتاج اليه وفي هذا بيان ان صاحب الجسر لم يستتر  
الله على ما يعرف عليه ولم يتواضع له وجعل مكان الله في التواضع  
للاستطاعة على صاحبه والامر الذي لو كان له في حال  
ووجد حخته وهو طاهر لنفسه قال يا اظن ان سيرة هذه ابد او المظن  
للساعة قائم وليس كذلك الذي اخرج حخته منها مقلدا في  
الامهيات ان الزجر دخل سستانه وهو طاهر لنفسه قال المظن  
ان هذه الجنة التي فيها وما اظن للساعة يقوم فان الله العلي  
لاعتقاد او شكا وسع ذاك طمع ما هو حير ما اعطى في داجلي ما بعد  
هذا وهو قوله ولست در ذلك في احد حيرانه امعليا هذه  
حكاية من صاحب المستان والمعلب المزج والمعاذ والاقر بانه  
شكا في العت لا حقا ليعطى المظن من الامهيات واوله ودر  
التي كما ادرى من جوع فان في عند الله ما هو حير ما في مريضا ذلك  
ما سولته لنفسه وان كان لا يطعم لثمة فيه لا شك ان كفرن بالله فكانه  
قال ما اعطى في الله في الدنيا الا في عده والآخره ما حير به ان كان في حيرة

فدا ذلك على ان كان شاكافيه وولت على مال له صاحبه وهو  
لما وزده اصغر من الذي حلت من تراب ثمن بطنه ثم سواك  
تجلا اهل الحيا وتده المزاجه بالعلم في الحيا طبه ونوعه  
ان صاحبه انزل سبحانه عليه فقولنا ان اخر منك لا اوله اقل  
ان في قوله الله الذي خلقه وابا من التراب اعم من حلت  
بمر من طه ثمن علقه وجعل العلقه مصغرة وجعل المصغرة  
عظما واكثر العظام ما ثمر ان شاك حقا اخر مصرى تجلا  
سواك على الصورة التي في عليا وقال ام هذا القول على وجه الاطلاق  
والذم والتوبيخ وهو اجل منه انما هو الله في وما الشكر في  
احدا ومعناه لما ادرى على صاحبه كقوة بهر عدل على الله في  
معرفته ثم اخلق الله المصور فكانه قل ان حخته كانت  
بربك فانا انت يدوان في كرتك انت فانا عرفتة والشكر  
به شيئا وهو معنى قوله لكن اقول هو الله الذي في قدرته في العرش  
ان اقول هو الله الذي في الامهيات حدها الهمة والحق حخته على  
المستحضر الذي قبله او الامهيات فادعيت احدا في الاخرى  
قال الشاخص وتبين في الطرف اني اخذت وتقبلت في الحق  
ايك اقول ومعناه لكن انك وسعت بعض البقات من  
الاخرى على عن بعض اهل اللغات قرا في القدر لكنا بعض  
الفرق وقال على من عسى ان اعطى صاحب المفسر عون في اللغة في  
الفرق والله حخته او جاد الاول الحق هو الله الشد بهر من غير  
الف في الوجود ولنا في الافق في الوجود والوقت والاسان في  
باطنهان يوحى حخته الهمة في الزرع اخذ هو الله بالحكمة

والخامس من انما على الاصل وقال الكتابي تعزب يقولان  
معنى في قاهر وهو بطير لا كرم هو الذي في مولد جلاله وهو الذي  
دخلت تحت فلتك ما شئت الله لا قوة الا بالله ان تترقى والاق  
نسط الا اوله ومعناه ان صاحبه الذي يمدد من حوزة واليه  
ايضا هلا اذ دخلت تحت ووحدة ما على احد ولا شك  
الله زكوه فلتك ما شئت في تدبير عباده كانه في العباد الا  
بالله ولا يعينهم عليه غير الله لكن في تلك السجدة التي  
وطأه ويكون ذلك الخفاف بما ما ذكره في طالع وهو ان  
انا اول من كان له ولد افا في يوم من الله متوكل في راجع  
ومعناه وهو فلتك فعل وعشيت في ان موسى حين امزجته  
اي عطيني حيزا اما ان طأه يعطيني حيزا حيزا راجع  
في الاخيرة والذي لا يؤمنه ويرسل عليها حيزا انما  
يصح صعيدا زلقا اكسبا ان صله السبا ان تترقى  
في طلق واجد من ربي الانسا وده فالتسبا  
المرامي اكثره لغيره اكسبا في ومعنى الاية ويرسل على  
حيزا نانا وعذا من ليليا فصيح بكلا في كالا صعيد  
وهو الاصل المستوية الى نبات فينا واذا احد اسما المطر  
رلت عننا الا من النايوه وهو معنى قوله صعيدا زلقا  
وموضع ما من قوله ما شئت الله الصب على ان جزاء تقديرها  
شئت الله كان لا انه حذف كاحذف في قازل سطره ان  
سعي لبقا في الاصل وسلا في ليليا وقيل هو رفع على غير هو

[illegible]



هذا القول لو انه للحق هو خير ثوابا وخير عقبا من ان ياتي به هاهنا  
لعباده واتخاذ المولى بها معبودا وثوابه حاجبه حسادته  
معنى الاية ههنا ان تبيح صاحب الجنة ان يعبد في ثوابه الذي  
هاحق لله العبد وثوابه عبادته خير من عاقبة عبادته بغيره  
لغيره وميل في ذلك الموطن لثوابه بالصحة والاعتناء به على ان ياتيها  
احد من العباد على المشادة كما قد يكون في ذلك الدنيا على يد  
واضح لخزائمه عزها وقبل هو حرج اخره الا ان يعاقبه ما عاقبه  
ولذلك واصرب له مثل اكله الدنيا كما ان لنا من الدنيا ما لم نجدها  
للارض فاصح ههنا بذكره الزناح وحال العبد في كل شيء مقتدره  
ذو النسخ والخراب اذا استقرت به والتمس في النيات الباطنة  
صوابه لله ووجه ضرب المثل للدنيا الزبد فيها البلاء والنجاس  
وطمان بما قال مثل اكله الدنيا كذا يفسر العبد في الدنيا  
للبات من الارض بها ارض وجسمه وعجب ثم يعود في الدنيا  
بخت نفسه الزناح ومن ان يعلل الدنيا كانه لا ينجس من الدنيا  
لذلك الله اعلم فاذا راعى كل شيء وقام له ولم هو معنى قوله مقتدره  
ومل مقتدرا بهونه ومثل يقونه ومثل هو احب الى الناس وكالم  
على المستقبل **وقوله** على الماء النور في الدنيا والآخرة معناه  
الاموال النور في الدنيا ما من به اهلها الا ان الدنيا والآخرة  
لا يدوم لغيره زوالها و**فعل** والباقيات الصالحات خير عند  
ربك ثوابا وخيرا ملاه معناه الاعمال الصالحات والطاعات التي  
الحالكة للنور لا تدوم حرم ثوابها سقى ابدما هو حرمه يوم يرفع  
زابل وهذه الآية تأكيد لما في آيات السجدة في الدنيا والاستدخا

الذي فعل ما حرم النفع الدائم والثواب الباقي الذي لا يدفعه ارضه وال  
**وقوله** على وهو سر سبز الجبال وتري الارض زارعه وحسبنا  
فكره ما ذكره من احباده التشنج هو بطول السر والسيارة  
وقد يكون ايضا جعل الشيء سرا فعلى هذا السر الجبال عن  
الارض مذكورة الارض سر سر وقيل سر ههنا ان جعلها هيا متورا  
بمنعها بعد ذلك وقيل سر متور الجبال سر الما في صورة ذلك  
اعتبار به ان الدنيا ومعنى وتري الارض زارعه ظاهرة ان  
سترها كحشر النابتها كذا ذكر رجله في صعيد واحد وتري  
بعضه بعضا وكل ما ذكره وهو احب الى الله فهو القمعة وقمعة  
استدعاء الطيف الى الاستعداد لها واحب نفع الله الحشر الخلق  
جميعا او ما تروى احبها الحشره وروى عن رسول الله صلى الله  
الله قال الحشر الناس يوم القمعة عزاه عزاء وروى عن ابي  
حنيفة بها وروى عن ابي اسحق قال لما سمعت قول رسول الله صلى الله  
ما ان رسول الله انما الفضل او الحسنون يومئذ قال صلى الله عليه  
اقل ان يدوم من شان بعينه ومعناه انه سيقول بعينه  
لا سقرع الى عزته **وقوله** وعرضوا له بك صفاه معناه ان  
الانوار عرضوا على الله الحسنة به عرضوا له بك صفاه معناه ان  
بعضهم خا مطعون ليضاهوه من لا يجده **وقوله** على الله  
كما خلقناكم اول مرة معناه محترمين على كل ما حشرنا  
حين خلقناكم وكما اريدكم اخر واخر الامر في الاول والاخر  
كذا في هذا الوقت لا مالك لكم غير ما **وقوله** على بل عزمان  
لن جعل لكم وعدا معني هذا ان كانت المكافات التي في الآخرة

ولبعث بهذا القول في قريح لهم ، والموجد شاهد ابو حنبل  
ان الله على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما انبعثت لخلق  
ووضع الكتاب فيمن لم يؤمن به ما فيه من شواهد لما  
في هذا الكتاب كان غافرا عن حقيقته **والله اعلم** بما  
ان يضع الكتاب بالزبد في اعلا العباد **والله اعلم** به  
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رآه في كتابه  
رويه وعطى المؤمنين منه والكافرون طارده ورويه في كتابه  
لسلبي من صدره معطى من رزقه **واظهره** وهو قول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم في كتابه **واظهره** ورويه في كتابه كونه في جبل  
وخوف في الكتاب لما قد مضى من اسباب الخالقه  
فدعوا على انفسهم وسحقوا بالرب السور وكلما تدعوا  
من عبيد الزمان كثر وكثرت ما مكتوب في كتاب الله عز وجل  
من منشي وحيد الكتاب شاهد اعليهم وحيد اجراما علوا  
حاضرا ومن علم انما يطالع احد **او قوله الله** وادولنا ليكن الجوا  
لا يرمى و **والله اعلم** بان الحق معسوق **او قوله الله** معسوق  
لأنه من عظماء عظماء **والله اعلم** بان الحق معسوق **او قوله الله**  
**او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
الاب في قوله **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
واكلاده ما لم يجد من اوله **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
مدعو كمال الحنن والعفة ومن انبأ عنهم من الماس بكم انما اعلم الله  
فمنع الله وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا

**والله اعلم** بان الحق معسوق **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
واخلق الله فيهم وما كتب في المصنوع عذابه **والله اعلم** بان الحق معسوق  
وكان اتصال هذه الآية **واقلنا الصالحين** التي كشفت حيزه الشهية  
وخافوا لهم قد استقر على اساع المشي وروى حتى كان عندهم عذاب  
لما حو اليهم ولوا شهدتهم خلق السموات والارض وخلقوا فيهم **او قوله الله**  
باطن الامور **واظهره** وروى على ما تاملت عليه من امرهم وقيل ان السور  
فيها مسعناهم وقيل ان السور هي خلق الفيلسوف **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
خلق بعضكم من السور وخلق السموات والارض ومن طين من رزقه  
الى نفع منتهى بان خلق الصالحين على الهيئة **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
عصا **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
حصول الذنوب **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
عصا **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
الموسى عليه السلام **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
يعلم **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
كانت **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
زعمهم ودعوه فلم يستجبوا اليهم **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
قال **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
ابو الموحدة **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
في جدهم **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
الفرح والسرور **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
فما يعمرون **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا  
طريقهم **او قوله الله** من رزقه وادولنا **او قوله الله** من رزقه وادولنا



هذا الموضع هو ما قبل ان ينفذ فيه القتل وادخل عليه الملائكة  
 مسجبة اذان السجعات في اذانهم وقرأ الاية **وواقيع** وايضا يوم  
 الى الهند فكن بعدوا اذ ابداه هذا الملائكة التي على السجعات  
 على ما ايقوم الراجح انهم يوم يوفى يوم يوفى يوم يوفى  
 اولا في الدنيا ثم يقول ان الذين كفروا بهوا عن ربهم  
 في يومهم هذا من قبل ان ينفذ فيهم القتل وهو كما علمنا في قوله  
 حان يومهم لان معناه الا انهم كانوا يوفى يومهم في الدنيا  
**وذلك** خبر عن ذلك العقوبة والجزاء وهو انهم كانوا يوفى في الدنيا  
 في يومهم بعد ان خلدوا في الدنيا والموت المحال والى الله بالادب  
 جالسوا والعقوبة في العزة والعبادة في وصفنا لنعلم انهم كانوا  
 العقوبة في الدنيا وجميعها في الدنيا والله على ما اصابهم من العقوبة  
 في الدنيا يوفى في يومهم معاصيهم في الجنة العذاب في الدنيا في جهنم  
 واجلا واذا اجاز الوقت وبعض ذل ما كان حذرهم في السجود في الدنيا  
 واذا احذرهم لكان لهم في الدنيا **وذلك** خبر عن ذلك العقوبة  
 لما طلق وجعلنا لهم حجة في الدنيا **وذلك** خبر عن ذلك العقوبة  
 اهل الدنيا واهلها من بعدهم صلى الله عليه واله لما طلقوا القسم بانصاحهم  
 ما اصابهم في الدنيا ورجعوا وحب الله عليهم فعملهم من نور وط  
 وعادة ونور ونور ونور ونور ونور ونور ونور ونور ونور ونور  
 اهل الدنيا وعلمهم الى الموت ومن اهلها كرونا واجل العذاب فلما بلغوا  
 ذلك الموت احذرهم العذاب **وذلك** خبر عن ذلك العقوبة  
 وادخل موسى لقنانه لا اخرج حتى يلجج الخبز وانما جبهته  
 واذ خردوا وروى لقنانه لما هذه العصا من العبد لا تقبل سفرا

[illegible]



قال هذا فراق بيني وبينك سائر في تواريلك لم يستطع عليه  
صبراً اه قتل معناه هذا الذي قلت فراق بيني وبينك وقيل  
هذا الوقت فراق بيني وبينك وقال ابن جرير تواريل ما لم  
يستطع عليه الصبر **وقيل معناه** فراق بيني وبينك وهذا الذي حكى الله  
تعالى عن موسى والعالمين العجب ما لاسيا فاصل ما بين موسى وبينه  
صبره ومعاودته لما يماها عنه منه بعد اخذ موسى لما في الغر  
اذا العيصه معه **وقوله تعالى** اما السعنه وكانوا يشاءون  
يعلمون في الحزن فان ذلك ان عيسها وكان وزيرهم ملكا اخذ كل سعنه  
عصاه قد يكون هذا المعنى حلفه امامها معني امام وقدم  
وقيل المزايد بقوله وزيرها هنا حلفهم وان رجوعهم الى  
ذلك الملك لم يعلم اصحابه باحسانه هو لا وكان ذلك الملك اخذ السعنه  
اذا كانت صحيحه سلمه من العيوب ونترك التي بها عيب  
له انه انما حق السعنه لتصير ذرا عيب فلا يأخذها الملك  
وسقى يدانها وكانوا متساخين ليس لهم معاش الا من يملك السعنه  
**وقوله تعالى** واما العالم فكانوا به موسى فحشينا ان بهتها  
طبعيا تاكثر فان ذلك ان بدلها ان ساجيا من ذكاه واقرب  
زجها وقيل معني حشينا هاهنا كثرهنا **وقيل قوله** من قول  
العالمه والزجر العزابه وقيل زجها وجه واحد والانهاق  
والاخاذ والاعشا واجده ومعني الايه ان العالم اعليه السلام  
بين العذته قبله **لذلك الغلام** ما ن قاله والد ان مومنات  
وكان في معلوم الله ان في هذا العلم اكثر ابقاه  
كفر ابواه وصبر ابقاه ومغيبه ما نوبه والله لا يحون في

حكمت ان يفعل ما هو مغيبه لانه علم ان ابواه وان كانا  
فان علم الظفر فانها لا تظفر الا عند هذا الولد وليس كذلك  
ابقا من فعل الله انه يخبره وكذلك خلق من علم انه يخبره وساعده  
لانه اذا اخبره بالحق لم يفعل ما علمه ان نفسه غيره بدم ما يصلح  
عبيته لانه اخبره ان يصلح ويؤمن عند ما ساءه واذا لم يصلح  
يعاقب ما هو مغيبه لانه لا يستطيع حلفه اياه ولا يقاين كينه  
لان الشئ ان يكون مغيبه اذا كان العبد مع قدرته على السمع لا يفعل  
الا عند ما اخبره فاذا الملك ما قيامه من الملك ان حرا واسا في هذا  
ما ن في العلم والابوه وهذا السؤال يوجب رد حول الله من  
العبد المعصيه ولو جبه العفو هذا الرجل ان يعمل ذكرا فلو كان  
كذلك لما اسحق احد الامان تركا الكفر من حرا وانما ياه ولما كان  
ابقا الغلام مغيبه لانه وفانا اخبره ان سببه فامر الله تعالى  
للعالم يقتله لئلا ياتي ابواه ما حكمي الله تعالى وان بدل الابوه ما  
هو حرمه واقرب زجها معناه ابن نوابه وقيل واقرب زجها  
ومن العلم ان ذلك الملك العاذا ان لم يصبر على الشئ وسجى حشوا  
لانه اذا فعل في موضع احصيه ما حوله واخبره ان يكون لان حيا لانه  
لا ينجدينه صله لثعلبه **وقوله تعالى** واما الحداد فكان لعالمين  
منهم من الميند وكان يحنن كثر لها وكان ابوها ما حيا فان ادرك  
ان سلعا اسبها وسجى حشوا كثرها من عمن بك وما فعلت  
اخذ ذلكا وبلغا المستطع عليه صبراه معناه ذاك الحداد  
الذي اشتهر كان لعالمين منهم من كان يحنن كثر لها ابوها  
كان صليها فان الله ان سلعا يبلغ الرجال وكما لا يعقل ويسجى

ذكر الكثر  
كثيرها من تحت كبدات وكان ذلك بعد من لفته تعل عليها واما  
لما فعل سياما تاسه من ذاب لفتي وانا فعلته بامر الله تعالى  
وهذا الذي ذكرته لك هو تاويله المستطوع عليه براه وقيل  
في ذلك اكثر ووجه لثا احدها انه كان صحف علم وقيل كان لها  
من ذهب وقيل كان شعر المار **وقوله** **وولج البحر** وسلك عن ذي القوس  
قربا لما علمت من ذلك **معناه** ان اقوم سلكوا عن ذك القوس  
فقل لهم انهم على كثره اذا الجزي في الله به وقيل شئ ذا القوس  
لان في تاييد قوس وقيل لانه ضرب على حاني تاييده ولذلك صار  
التي صلح العلوية والعرس لما فعل عليها تسلوا ذلك لتوقر بها يعني هذه الامه  
وقيل سمى القوس لانها لم تغزوانه وقيل سمى لانها بلغ قطري  
الارض من المشرق والمغرب **وقوله** **ولج البحر** انا كنهنا في الارض اسناه من  
كل شئ سببا فاسع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها مغرب  
في عن حمية وجد عددها قوما **معناه** اينما القوس من كل  
شئ علما سبب الى ما نزلده فاتح سببا يعني طوقا ما من المشرق  
والمغرب وقيل اسناه من كل شئ سببا سعين على الملوك  
وفي القوس وقيل لاعداء الجرب فغان كسبب ملكه الاسوانه  
به بعد الملوك والفتايب فاسع سببا يعني طوقا فعل الاعبر  
وفي القوس حتى سان وبلغ موضع السريره احسن البناير ووجد  
الشعر كانها السعته الاسلغ طرف الزاى ما وراها كان من  
كان في البحر لا يرى الشئ وراى الشمس كانها بعز في البحر  
ومن المعشتر من حمل الابه على حوقطها فزها وقال عزت السسر  
عن حمية ذات حمار فقال السر اذا صارت ذات حمار وحامها حمار

حماهم ومن قرا حاميها ان ابر حازه فوجد في الغر من عن غر  
الشمس فوما كان **او قوله** **فلما اذا القوس** من امان يعزب  
واما ان يحرق حرسنا **معناه** حيرو القوس بين يمين  
نعلها او يعفونها وسلكهم وهو يعني قوله ان يحرقهم  
حرسنا ان ياتسهم ويعلم القوس سسنا فيهم  
والا ما ظل صوف يعزب من الى زه وعزب بعد اياك من افعاه  
من كفن وظل بعنده ما حفز وسوف يعزبهم بعلمه وعزبهم لشي اخر  
عزبا باعز اذ كثر اسكزه النابير وقيل انما عرنا في الناس  
بالطبع والعقل **وقوله** **ولج البحر** واما من غل الحما فانه من الكثر  
لبن كثر تاييد **معناه** من ارض الله سسنا من سسنا الله ما يكون  
بهم لعلهم سسنا مع ان كثر البعد وكثرهم **وقوله** **ولج البحر** حتى اذا بلغ  
مطلع الشمس وجدها تطلع على نور لعلهم من دونها سسنا  
مطلع الشمس هو المصع الذي تطلع الشمس منه وذلك الموضع لسن  
وذاه اجدر من النابير ومعنى الابه شمس سببا لمجاوزه اعد الله  
حتى بلغ مطلع الشمس وزلنا في كثر تلك السجدة الارض جبل ولا  
تخرج وانما في ما كانا ضربه سببا وكانوا اذا طلعت الشمس  
يعوزون في المياه وسسنا الابه سزاب فلما قال لعلهم  
دونها سسنا واذا احسن السمت حرسنا السرة المياه ونصروا  
في الامور والاسغال **وقوله** **ولج البحر** ذلك قد احطنا بالبر حرسنا  
اذا كثر علمنا القوم وعلنا القوس قبل بعينه وكذا كثر سببا  
الى مطلع الشين كاسع الى مغرب الشمس **وقوله** **ولج البحر** سببا  
حتى اذا بلغ من السدر وحرسنا دونها قوما انكادون معهم قوما



فيل السدان حلاز وقيل السد الضرم فعل الله والسد بالفتح  
فعل التامس وقيل السد الضرم هو العنان بمعنى السد ومعنى السد  
اسعد والقمر طرقتا وسلكا حتى بلغ من السد من فوجد عدهما  
فوما لا يعينون فاستظلموا الا بعد بطوي وقيل الوادحكي  
الله تعالى عنهما ما ترجمه واما ما اشار به **وقول الله** قالوا  
يا ذا العرش ان احوج واجوج مفسدون في الارض فكل لعل لك  
حزنا على ان جعل بيننا وبينهم سد **وقيل** احوج واجوج هما  
من احداثنا ولو صح هذا الاصف وهو لا يصفى والوجه  
ان احوج واجوج معا وعادعا وبما سوا اسعاه فلا يصفى  
وقيل احوج واجوج من بني آدم ويقال لهم من ليدافق من نوح وقال  
التورك اهل الصين من ليدافق ايضا عن ان احوج واجوج اعترلوا  
في ذلك الموضع وساعدوا من ليدافق اخره فسادهم وصعب على الناس  
بماؤتهم ومقاتتهم وسادوا العرش حتى بلغ من السد من فوجد  
فوما لا يعينون فوما لا يعينون الا بعد بطوي وقالوا يا حي القيوم  
عنهما ما ترجمه واما ما اشار به فقالوا يخرج من ابوالنار احاجول  
سوا من احوج واجوج سدا وكان احوج واجوج يا وون السد من  
ولكن لم يسيل الى محاوره الجبل لان ارتفاعها وكان مسلكه  
لنطاق الجبل ويا احوجون منه وهذا معنى قوله قالوا يا ذا العرش  
ان احوج واجوج مفسدون في الارض فكل لعل لك حزنا على ان جعل بيننا  
وسمهم سدا **وقيل** احوج المصد لما خرج من المال واخرج  
الاسير لما خرج من الارض وغيره **وقول الله** قال ما كنت في قبضتي  
خير فاعينوني بقوه اجعل منكم وسما زكاه معناه قال لهم رو

القوس فما مضى فمررتي حير واعنوني بقوه اجعل منكم  
وسما زكاه الله من المال فاعنوني بالقوس **وقيل** احوج  
افوا اجول منكم سدا احاجا وهو معنى الزدم وقيل الزدم السد  
المزكب بعضه على بعض **وقيل** احراج العلكه والاحراج الحرج  
**وقول الله** اني ربي الحدي حتى اذا ساء من الصدف  
التي ترفع الحدي واحدها زره وصل الزره الحدا المحمودة من الحدي  
والسعد وعمرها والصفوان حلاز معناه ان جعل بين الحدي من  
قوس الحدي واني همان وسماه وفي الصد من ثلث لغات صالدا  
والداح بها وصالدا وتكسيرا للداح الزاحز قد اخرجت ما من  
عز من الصد من احسانا على الزكبه **وقول الله** قال اني احوج  
الا حله نارا قال اني افرغ عليه قطرا فاما السطاعوا ان يظهره ويا  
السطاعوا ليعبأ القطر العاص وقيل هو الحدي المذاب له ان يصره  
والشاعر حسنا ما يكون الخ صا وحده حزا من اقطان الحدي المنعجب  
وجعلهم الرصاص ومعنى الايات في القوس قال لهم اني احوج  
على النار بعد ما شئت من الحدي من زره الحدي ويا ما ليجر فاذا به عليه  
حتى ما زحنا اقطان حدي المصت في السطاع احوج واجوج ان السطاع  
سطعوا ان جعلوا القبان اسفله في السطاع ثلث لغات السطاع  
سطع في السطاع سطع في ذواته واستاع يستع في ذواته  
واصل السطاع اطاع طمع فكلوا السد عرشا من جز كذا العين  
الذاهبه **وقول الله** قال هذا مني في ارجاء وعبدني جعله  
بكرا وكان وعبدني حقا معناه ان القوس من هذا السد  
رحمن في اني احوج فلما اشرط الساعه جعله بكرا مستورا بالان

[illegible]